

الكتاب والفتاوى

الحلال والحرام في الإسلام

الحلال بين والحرام بين
وبينهما أمورٌ مشكّكة
حديث شريف



الناشر
مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية، نجع
القاهرة ٩٣٧٤٧٠

الدكتور يوسف القرضاوى

الحلال والحرام في الإسلام

الحلال بَيْنَ وَالحَرَامَ بَيْنَ
وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ
حديث شريف

الطبعة الرابعة عشر

١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م

يطلب من
مكتبة ولهبة
١٤ شارع الجمهورية - عابدين
القاهرة - تليفون ٩٣٧٤٧٠

-
الطبعة الرابعة عشر

شعبان سنة ١٤٠٠ هـ

يونيه سنة ١٩٨٠ م

مطبعة دار التراث العربي

تليفون : ٩٣٦١٤٥

مِنْ ذَلِكَ يُسْتَوْرَى إِلَى اللَّهِ

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ
قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ
وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ
نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ
رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ
وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ
يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٤﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ان الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له . وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه الى يوم الدين .

وبعد :

فهذه هي الطبعة الرابعة عشر من هذا الكتاب الذي أسأل الله أن ينفع به مؤلفه وناشره وقارئه . وان مما يثلج صدر المسلم في هذا العصر أن يجد الكتاب الاسلامي له قراء وطلابا وعشاقا من أبناء الاسلام ، الذين يريدون أن يعرفوا دينهم على حقيقته ، وأن (يكيفوا) سلوكهم وفقا لأحكامه ، غير مبالين بالأفكار الدخيلة ، والمذاهب المستوردة .

ويزيد من قيمة هذا الاقبال أن جهودا جبارة تبذل ، وأموالا طائلة ترصد وطاقات هائلة تجند من القوى المعادية للإسلام على اختلاف أهدافها وطرائقها ، وتعدد ألوانها وأسماؤها ، للصد عن سبيل هذا الدين ، وتعويق الدعوة اليه ، وقطع الطريق على دعائه ، وإثارة الشبهات والأكاذيب من حوله ، وتشويه عقيدته وشريعته وحضارته وتاريخه ، يريدون أن ترتد الشعوب المسلمة عن دينها ، كما ارتد كثير من حكامها الذين اتخذوا القرآن مهجورا ، واتخذوا غير الاسلام منهجا ، وغير محمد صلى الله عليه وسلم اماما .

فاذا أخفقت هذه المحاولات الجهنمية المخططة المدعومة فيما هدفت اليه من تكفير الجماهير المسلمة ، وراج - مع هذا كله - الكتاب الاسلامي ، بل ظل هو الكتاب الأول في سوق النشر والتوزيع ، كما تدل الأرقام والاحصاءات ، على حين تظهر كتب كثيرة موجهة ، تتفق

عليها دول ومؤسسات كبيرة عشرات الألوف ومئاتها ، فلا تتفق لها سوق ، ولا تجد لها قبولا ، فهذا ما نسر له ونحمد الله تعالى عليه .
أجل ، انها نعمة من الله يجب أن نلقاها بالحمد والشكر ، فان معناها أن جماهيرنا المسلمة لا تزال بخير ، وانما الفساد والانحراف في القيادات العملية المفروضة عليها . وهي قيادات مصيرها حتما الى الزوال .

ومما يسرني كذلك أن جماعة من اخواننا الباكستانيين والأتراك بعثوا يستأذنونني في ترجمة الكتاب الى الأوردية والتركية ، فلم أتردد في الاذن لهم^(١) . فان اختلاف اللغات لا يجوز أن يقف مانعا دون التبادل الفكري بين المسلمين . الذي هو احدى الخطوات اللازمة في طريق الوحدة الاسلامية المنشودة .

فالحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .
« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة ،
انك أنت الوهاب » (آل عمران : ٨) .

د . يوسف القرضاوى

(١) الحمد لله ، قد طبع الكتاب بالتركية مرتين ، كل طبعة عشرة آلاف ، ونشرته دار الهلال هناك .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبلغتني الإدارة العامة للثقافة الاسلامية بالأزهر الشريف ، رغبة مشيخة الجامع الأزهر أن أساهم في مشروع علمي يتضمن تأليف كتب أو كتيبات مبسطة ، تترجم الى اللغة الانكليزية ، للتعريف بالاسلام وتعاليمه في أوروبا وأمريكا تبصرة للمسلمين هناك ، ودعوة لغير المسلمين .

والحق أن مشروع هذه الكتب والكتيبات مشروع نبيل الهدف ، جليل الشأن ، وكان من الواجب أن يتحقق منذ زمن بعيد ، فالمسلمون في أوروبا وأمريكا لا يعرفون من الاسلام الا أقل القليل ، وهذا القليل لم يسلم من المسخ والتشويه ، ومن وقت قريب كتب الينا صديق أزهرى مبعوث الى ولاية من الولايات المتحدة يقول : ان معظم المسلمين في هذه الولاية يتكسبون من فتح البارات والتجارة في الخمر ، ولا يشعرون أن ذلك من أكبر المحرمات في الاسلام .

ويقول : ان الرجال المسلمين يتزوجون بمسيحيات ويهوديات — وربما بوثنيات — ويتركون بنات المسلمين يتعرضن للكساد ، ويفعلون ويفعلون ...

وان كان هذا شأن المسلمين فما بالك بغير المسلمين ؟ انهم لا يعرفون الا صورة دميمة الوجه شائمة الخلقة عن الاسلام ورسول الاسلام وأتباع الاسلام . صورة تعمل الدعايات التبشيرية والاستعمارية المسمومة على تثبيتها وزيادة تشويها . باذلة في ذلك كل جهد ، سالكة كل سبيل . في الوقت الذي نحن فيه عن هذا غافلون ، وفي غمرة ساهون .

أما وقد آن الأوان للبدء في هذا المشروع ، وتحقيق هذا الأمل الذي توجبه الدعوة الى الاسلام ، وتلح في القيام به ، فانها لخطوة مباركة جديرة أن نحیی القائمين على رعايتها وتنفيذها في الأزهر وخارجه ، طالبين المزيد من هذه العناية ، راجين لهم دوام التوفيق .

هذا وقد كان الموضوع الذى عهدت الى ادارة الثقافة أن اكتب فيه هو : (الحلال والحرام فى الاسلام) وأوصت فى كتابها الى أن يراعى فى الكتابة التبسيط ، وسهولة الاقناع ، والمقارنة مع الأديان والثقافات الأخرى .

وربما بدا موضوع (الحلال والحرام) سهلا لأول وهلة ، ولكنه فى الواقع صعب المرتقى ، فلم يسبق لمؤلف فى القديم أو الحديث أن جمع شتات هذا الموضوع فى كتاب خاص . ولكن الدارس يجد أجزاءه موزعة فى أبواب الفقه الاسلامى كلها ، وبين ثنايا كتب التفسير والحديث النبوى .

ثم ان موضوعا كهذا يضطر الكاتب الى أن يحدد موقفه من أمور كثيرة اختلف فى حكمها علماءنا القدامى ، واضطربت فيها وفى تعليلها آراء المحدثين .

وترجيح رأى على غيره فى مسائل الحلال والحرام يحتاج الى أناة وطول بحث ومراجعة ، بعد أن يتجرد الباحث لله فى طلب الحق ، جهد الانسان .

* * *

وقد رأيت معظم الباحثين العصريين فى الاسلام . والمتحدثين عنه يكادون ينقسمون الى فريقين :

فريق خطف أبصارهم بريق المدنية الغربية ، وراعهم هذا الصنم الكبير ، فتعبدوا له . وقدموا اليه القرابين ، ووقفوا أمامه خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ، هؤلاء الذين اتخذوا مبادئ الغرب وتقاليده قضية مسلمة لا تعارض ولا تناقش ، فان وافقها الاسلام فى شىء هللوا له وكبروا ، وان عارضها فى شىء وقفوا يحاولون التوفيق والتقريب ، أو الاعتذار والتبرير . أو التأويل والتحريف ، كأن الاسلام مفروض عليه أن يخضع لمدنية الغرب وفلسفته وتقاليده . ذلك ما نلمسه فى حديثهم عما حرم الاسلام من مثل : التماثيل واليانصيب والفوائد الربوية ، والخلوة بالأجنبية ، وتمرد المرأة على أنوثتها ، وتحلى الرجل بالذهب والحرير . . (الخ) ما نعرف ، وفى حديثهم عما أحل الاسلام من مثل : الطلاق وتعدد الزوجات . كأن الحلال فى نظرهم ما أحله الغرب والحرام ما حرمة الغرب . ونسوا أن الاسلام كلمة الله ، وكلمة الله

هى العليا دائما ، فهو يتبع ولا يتبع ، ويعلو ولا يعلى عليه وكيف يتبع الرب العبد ، أم كيف يخضع الخالق لأهواء المخلوقين ؟ « ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن » (المؤمنون : ٧١) •

« قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق قل الله يهدى للحق أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى الا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون » (يونس : ٣٥) •

هذا فريق • والفريق الثانى جمد على آراء معينة فى مسائل من الحلال والحرام ، تبعا لنص أو عبارة فى كتاب ، وظن ذلك هو الاسلام • فلم يتزحزح عن رأيه قيد شعرة • ولم يحاول أن يمتحن أدلة مذهبه أو رأيه ، ويوازنها بأدلة الآخرين ويستخلص الحق بعد الموازنة والتمحيص •

فاذا سئل عن حكم الموسيقى أو الغناء أو الشطرنج أو تعليم المرأة وإبداء وجهها وكفيتها أو نحو ذلك من المسائل ، كان أقرب شئ الى لسانه أو قلمه كلمة (حرام) ونسى هذا الفريق أدب السلف الصالح فى هذا ، حيث لم يكونوا يطلقون الحرام الا على ما علم تحريمه قطعا • وما عدا ذلك قالوا فيه ، نكره ، أو لا نحب ، أو نحو هذه العبارات •



وقد حاولت ألا أكون واحدا من الفريقين •

فلم أرض لدينى أن أتخذ الغرب معبودا لى • بعد أن رضيت بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا •

ولم أرض لعقلى أن أقلد مذهبا معينة فى كل القضايا والمسائل ، أخطأ أو أصاب ، فان المقلد — كما قال ابن الجوزى — (على غير ثقة فيما قلده فيه • وفى التقليد ابطال منفعة العقل ، لأنه خلق للتأمل والتدبر • وقبيح بمن أعطى شمعة يستضيء بها أن يطفئها ويمشى فى الظلمة) (١) •

أجل لم أحاول أن أقيد نفسى بمذهب فقهى من المذاهب السائدة فى العالم الاسلامى ، ذلك أن الحق لا يشتمل عليه مذهب واحد • وأئمة هذه المذاهب المتبوعة لم يدعوا لأنفسهم العصمة ، وانما هم مجتهدون فى تعرف الحق ، فان أخطأوا فلهم أجر ، وان أصابوا فلهم أجران •

(١) تلبيس ابليس ص ٨١ •

قال الامام مالك : (كل أحد يؤخذ من كلامه ويترك الا النبي صلى الله عليه وسلم) وقال الامام الشافعي : (رأى صواب يحتمل الخطأ ، ورأى غيرى خطأ يحتمل الصواب) .

وغير لائق بعالم مسلم يملك وسائل الموازنة والترجيح أن يكون أسير مذهب واحد ، أو خاضعا لرأى فقيه معين . بل الواجب أن يكون أسير الحجة والدليل . فما صح دليله وقويت حجته ، فهو أولى بالاتباع . وما ضعف سنده ، ووهت حجته ، فهو مرفوض مهما يكن من قال به ، وقديما قال الامام على رضى الله عنه : (لا تعرف الحق بالرجال . بل اعرف الحق تعرف أهله) .

وقد حاولت أن أراعى ما طلبته ادارة الثقافة قدر ما استطعت ، فعنيت بالتدليل والتعليل والموازنة ، مستعينا بأحدث الأفكار العلمية والمعارف العصرية . وقد كان جانب الاسلام والحمد لله مشرقا وضاء يحمل الدليل الناصع على أنه دين الانسانية العام الخالد « صبغة الله ومن احسن من الله صبغة » (البقرة : ١٣٨) .



الحلال والحرام معروف في كل أمة من قديم ، وان اختلفوا في مقدار المحرمات ، وفي نوعها ، وفي أسبابها ، وكان الكثير منها مرتبطا بالمعتقدات البدائية والخرافات والأساطير .

ثم جاءت الأديان السماوية الكبرى بتشريعات ووصايا عن الحلال والحرام ارتفعت بالانسان من مستوى الخرافات والأساطير والحياة القبلية الى مستوى انساني كريم . ولكنها كانت في بعض ما أحلت وحرمت مناسبة لعصرها وبيئتها متطورة بتطور الانسان ، وتغير الأحوال والأزمان . فكان في اليهودية مثلا محرمات مؤقتة عاقب الله بها بنى اسرائيل على بغيهم . فلم تكن تشريعا قصد به الخلود . ولهذا ذكر القرآن قول المسيح لبني اسرائيل : « ومصدقا لما بين يدي من التوراة ولاحل لكم بعض الذى حرم عليكم » . (آل عمران : ٥٠)

فلما جاء الاسلام كانت البشرية قد بلغت أشدها ، وصلحت لأن ينزل الله عليها رسالته الأخيرة ، فختم تشريعه للبشر بشريعة الاسلام الشاملة الكاملة الخالدة ، وفي هذا نقرأ بقوله سبحانه بعد أن ذكر ما حرم

من الأظعمة في سورة المائدة « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » . (المائدة : ٣)

وفكرة الإسلام في الحلال والحرام فكرة بسيطة واضحة . إنها جزء من الأمانة الكبيرة التي أبت السموات والأرض والجبال أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان . أمانة التكليف الإلهية واحتمال مسئولية الخلافة في الأرض ، تلك المسئولية التي على أساسها يثاب الإنسان ويعاقب . ومن أجلها منح العقل والارادة وبعث له الرسل ، وأنزلت الكتب ، ليس له أن يسأل : لم كان الحلال والحرام ؟ ولم لم أترك طليق العنان ؟ فهذا من تنمة الابتلاء الذي خص به المكلفون وتميز به هذا النوع من مخلوقات الله الذي ليس روحاً خالصة كالملك ، ولا شهوة خالصة كالبهيمة ، وإنما هو شيء وسط ، يستطيع أن يرتقى فيكون كالملائكة ، أو خيراً وأفضل ، وأن يهبط فيكون كالأنعام أو أضل سبيلاً ؟

ومن جهة أخرى فإن الحلال والحرام يدور في فلك التشريع الإسلامي العام وهو تشريع قائم على أساس تحقيق الخير للبشر ، ودفع الحرج والعنت عنهم ، وإرادة اليسر بهم . يقوم على درء المفسدة وجلب المصلحة : مصلحة الإنسان كله ، جسمه ، وروحه ، وعقله ، ومصلحة الجماعة كلها ، أغنياء وفقراء ، وحكاماً ومحكومين ، ورجالاً ونساء ، ومصلحة النوع الإنساني كله ، بمختلف أجناسه وألوانه ، وفي شتى أقطاره وبلدانه ، وفي كل عصوره وأجياله .

فقد جاء هذا الدين رحمة الهية شاملة لعباد الله في آخر طور من أطوار الإنسانية . وأعلن الله ذلك لرسوله فقال « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » (الأنبياء : ١٠٧)

وقال رسوله : (إنما أنا رحمة مهداة) (١) .

وكان من آثار هذه الرحمة أن وضع الله عن هذه الأمة الخاتمة كل آصار التعنت والتشديد ، وأوزار الإباحية والتحلل . التي أدخلها الوثنيون والكتابيون على الحياة . فحرموا الطيبات وأحلوا الخبائث قال تعالى :

« ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة »

(١) رواه الحاكم عن أبي هريرة وصححه وأقره الذهبي .

والذين هم بآياتنا يؤمنون • الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ، يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ، ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم » •

(الأعراف : ١٥٦ ، ١٥٧)

وكان دستور الاسلام في الحلال والحرام يتمثل في هاتين الآيتين اللتين صدرنا بهما هذا الكتاب • « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (الأعراف : ٣٢) « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » (الأعراف : ٣٣)

وبعد فأعتقد أن أهمية موضوع الحلال والحرام تجعل هذا الكتاب على صفه يسد فراغا في مكتبة المسلم الحديثة ، ويحل مشكلات كثيرة تعرض للمسلم في حياته الشخصية والأسرية والعامة ، ويجب على أسئلته الكثيرة : ماذا يحل لي ؟ وماذا يحرم علي ؟ وما حكمة تحريم هذا وإباحة ذاك ؟ •

ولا يسعني في ختام هذه المقدمة الا أن أشكر لمشيخة الأزهر وإدارة الثقافة الاسلامية ما أولياني من ثقة باختيارى للكتابة في هذا الموضوع المبكر •

وأرجو أن أكون بما كتبت قد أدت ضريبة الثقة ، وحقت الغرض المنشود •

والله تعالى أسأل أن ينفع بهذا الكتاب • وأن يرزقنا السداد في القول والعمل ، ويجنبنا شطط الفكر والقلم ، وأن يهيئ لنا من أمرنا رشدا ، انه سميع الدعاء •

صفر الخير ١٣٨٠ هـ

آب ١٩٦٠ م

د • يوسف القرضاوى

تعريفات

الحلال : هو المباح الذى انحلت عنده عقدة الحظر ، وأذن الشارع
في فعله .

الحرام : هو الأمر الذى نهى الشارع عن فعله نهيا جازما ، بحيث
يتعرض من خالف النهى لعقوبة الله في الآخرة ، وقد يتعرض لعقوبة
شرعية في الدنيا أيضا .

المكروه : اذا نهى الشارع عن شيء ، ولكنه لم يشدد في النهى
عنه ، فهذا الشيء يسمى (المكروه) وهو أقل من الحرام في رتبته ،
وليس على مرتكبه عقوبة كعقوبة الحرام ، غير أن التماذى فيه والاستهتار
به من شأنه أن يجرىء صاحبه على الحرام .

البَابُ الْأَوَّلُ

مبادئ الإسلام في شأن الحلال والمحرام

- * الأصل في الأشياء الإباحة .
- * التحليل والتحريم حق الله وحده
- * تحريم الحلال وتحليل الحرام
قرين الشرك بالله .
- * التحريم يتبع الخبث والضرر .
- * في الحلال ما يفنى عن الحرام .
- * ما أدى الى الحرام فهو حرام .
- * التحايل على الحرام حرام .
- * النية الحسنة لا تبرر الحرام .
- * اتقاء الشبهات .
- * لا محاباة ولا تفرقة في المحرمات .
- * الضرورات تبيح المحظورات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كان أمر الحلال والحرام كغيره من الأمور التي ضل فيه أهل الجاهلية ضلالا بعيدا واضطربوا في شأنها اضطرابا فاحشا فأحلوا الحرام الخبيث ، وحرموا الحلال الطيب .

وكان هذا الضلال يمثل الانحراف والتطرف في أقصى اليمين ، أو الانحراف والتطرف في أقصى اليسار .

ففى أقصى اليمين وجدت البرهمية الهندية القاسية ، والرهبانية المسيحية العاتية ، وغيرهما من المذاهب التي تقوم على تعذيب الجسد ، وتحريم الطيبات من الرزق ، وزينة الله التي أخرج لعباده . وقد بلغت الرهبانية المسيحية ذروة عتوها فى القرون الوسطى ، وبلغ تحريم الطيبات أشده عند هؤلاء الرهبان الذين كانوا يعدون بالألوف . حتى جعل بعضهم غسل الرجلين اثما ، ودخول الحمام شيئا يجلب الأسف والحسرة .

وفى أقصى اليسار وجد مذهب (مزدك) الذى ظهر فى فارس ، ينادى بالاباحة المطلقة ، ويطلق العنان للناس لياخذوا كل شئ ويستبيحوا كل شئ ، حتى الأعراض والحرمة المقدسة بالفطرة عند الناس .

وكانت أمة العرب فى الجاهلية مثلا واضحا على اختلال مقاييس التحليل والتحريم بالنسبة للأشياء ، والأعمال ، فاستباحوا شرب الخمر وأكل الربا أضعافا مضاعفة ، ومضارة النساء وعضلن ، و . . وأكثر من ذلك أن شياطين الانس والجن زينوا لكثير منهم قتل أولادهم وفلذات أكبادهم فأطاعوا . وخالفوا نوازع الأبوة فى صدورهم كما قال تعالى :

« وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم » .
(الأنعام : ١٣٧)

وقد سلك هؤلاء الشركاء من سدنة الأوثان وأشباههم مسالك عدة فى تزيين هذا القتل للأباء فمنها : اتقاء الفقر الواقع أو المتوقع . ومنها

خشية العار والاحتراز منه اذا كان المولود بنتا • ومنها : التقرب الى
الآلهة بنحر الأولاد ، وتقديما قربانا اليها •

ومن العجب أن هؤلاء الذين استحلوا قتل أولادهم ذبحا أو وأدا
حرموا على أنفسهم كثيرا من الطيبات من حرث وأنعام ، والأعجب انهم
جعلوا هذا من أحكام الدين ، فنسبوه الى الله تعالى حكما وديانة • فرد
الله عليهم هذه النسبة المفتراة :

« وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها الا عن نشاء بزعمهم
وانعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه ،
سيجزئهم بما كانوا يفترون » • (الأنعام : ١٣٨)

وقد بين القرآن ضلالة هؤلاء الذين أحلوا ما يجب أن يحرم •
وحرموا ما ينبغي أن يحل ، فقال :

« قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم
الله افتراء على الله ، قد ضلوا وما كانوا مهتدين » • (الأنعام : ١٤٠)

جاء الاسلام فوجد الضلال والانحراف في التحريم والتحليل •
فكان أول ما صنعه لاصلاح هذا الجانب الخطير من التشريع أن وضع
جملة من المبادئ التشريعية جعلها الركائز التي يقوم عليها أمر الحلال
والحرام ، فرد الأمور الى نصابها ، وأقام الموازين القسط ، وأعاد العدل
والتوازن فيما يحل وما يحرم ، وبذلك كانت أمة الاسلام بين الضالين
والمنحرفين — يمينا وشمالا — أمة وسطا ، كما وصفها الله الذي جعلها
خير أمة أخرجت للناس •

١ — الأصل في الأشياء الاباحة

كان أول مبدأ قرره الاسلام : أن الأصل فيما خلق الله من أشياء
ومنافع هو الحل والاباحة ، ولا حرام الا ماورد نص صحيح صريح من
الشارع بتحريمه ، فاذا لم يكن النص صحيحا — كبعض الأحاديث
الضعيفة — أو لم يكن صريحا في الدلالة على الحرمة بقى الأمر على أصل
الاباحة •

وقد استدل علماء الاسلام على أن الأصل في الأشياء والمنافع
بالاباحة ، بآيات القرآن الواضحة من مثل قوله تعالى :

« هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا » • (البقرة : ٢٩)

« وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه » •
(الجاثية : ١٣) • « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى
الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » • (لقمان : ٢٠)

وما كان الله سبحانه ليخلق هذه الأشياء ويسخرها للإنسان ويعين
عليه بها ، ثم يحرمه منها بتحريمها عليه • كيف وقد خلقها له ، وسخرها
له ، وأنعم بها عليه ؟

وانما حرم جزئيات منها لسبب وحكمة سنذكرها بعد •

ومن هنا ضاقت دائرة المحرمات فى شريعة الاسلام ضيقا شديدا ،
واتسعت دائرة الحلال اتساعا بالغا • ذلك أن النصوص الصحيحة
الصريحة التى جاءت بالتحريم قليلة جدا ، وما لم يجىء نص بحله أو
حرمته ، فهو باق على أصل الإباحة ، وفى دائرة العفو الإلهي •

وفى هذا ورد الحديث : (ما أحل الله فى كتابه فهو حلال ، وما حرم
فهو حرام • وما سكت عنه فهو عفو • فاقبلوا من الله عافيته ، فإن الله
لم يكن لينسى شيئا) • وتلا : « وما كان ربك نسيا » (١) (مريم : ٦٤)

وعن سلمان الفارسي : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
السمن والجبن والغراء فقال : (الحلال ما أحل الله فى كتابه ، والحرام
ما حرم الله فى كتابه • وما سكت عنه فهو مما عفا لكم) (٢) فلم يثنأ
عليه الصلاة والسلام أن يجيب السائلين عن هذه الجزئيات ، بل أحالهم
على قاعدة يرجعون إليها فى معرفة الحلال والحرام ، ويكفى أن يعرفوا
ما حرم الله ، فيكون كل ما عداه حلالا طيبا •

وقال صلى الله عليه وسلم : (ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ،
وحد حدودا فلا تعتدوها ، وحرم أشياء فلا تنتهكوها ، وسكت عن أشياء
رحمة بكم غير نسيان فلا تبحثوا عنها) (٣) •

(١) رواه الحاكم وصححه من حديث أبى العرداء وأخرجه البزار وقال :
سند صالح •

(٢) رواه الترمذى وابن ماجه والحاكم •

(٣) رواه الدارقطنى من حديث أبى ثعلبة وحسنه النووى فى الأربعين •

وأحب أن أنبه هنا على أن أصل الإباحة لا يقتصر على الأشياء والأعيان ، بل يشمل الأفعال والتصرفات التي ليست من أمور العبادة ، وهي التي نسميها (العادات أو المعاملات) فالأصل فيها عدم التحريم وعدم التقيد إلا ما حرمه الشارع وألزم به ، وقوله تعالى : « وقد فصل لكم ما حرم عليكم » . (الأنعام : ١١٩) ، عام في الأشياء والأفعال .

وهذا بخلاف العبادة فانها من أمر الدين المحض الذي لا يؤخذ إلا عن طريق الوحي . وفيها جاء الحديث الصحيح (من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد)^(١) ، وذلك حقيقة الدين تتمثل في أمرين : ألا يعبد إلا الله ، وألا يعبد الله إلا بما شرع ، فمن ابتدع عبادة من عنده — كائنا من كان — فهي ضلالة ترد عليه ، لأن الشارع وحده هو صاحب الحق في انشاء العبادات التي يتقرب بها إليه .

وأما العادات أو المعاملات فليس الشارع منشئاً لها . بل الناس هم الذين أنشأوها وتعاملوا بها ، والشارع جاء مصححاً لها ومعدلاً ومهذباً ، ومقراً في بعض الأحيان ما خلا عن الفساد والضرر منها .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية : (ان تصرفات العباد من الأقوال والأفعال نوعان : عبادات يصلح بها دينهم ، وعادات يحتاجون اليها في دنياهم ، فباستقراء أصول الشريعة نعلم أن العبادات التي أوجبها الله أو أحبها لا يثبت الأمر بها إلا بالشرع .

وأما العادات فهي ما اعتاده الناس في دنياهم مما يحتاجون اليه . والأصل فيه عدم الحظر . فلا يحظر منه إلا ما حظره الله سبحانه وتعالى . وذلك لأن الأمر والنهي هما شرع الله ، والعبادة لا بد أن تكون مأموراً بها ، فما لم يثبت أنه مأمور به كيف يحكم عليه بأنه محظور ؟ .

ولهذا كان أحمد وغيره من فقهاء أهل الحديث يقولون : ان الأصل في العبادات التوقيف ، فلا يشرع منها إلا ما شرعه الله والا دخلنا في معنى قوله تعالى : « أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » . (الشورى : ٢١)

والعادات الأصل فيها العفو ، فلا يحظر منها إلا ما حرمه الله ، والا دخلنا في معنى قوله :

(١) متفق عليه .

« قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا »
(يونس : ٥٩)

وهذه قاعدة عظيمة نافعة ، وإذا كان كذلك فنقول :

البيع ، والهبة ، والاجارة ، وغيرها من العادات التي يحتاج الناس إليها في معاشهم — كالأكل والشرب واللباس — فان الشريعة قد جاءت في هذه العادات بالآداب الحسنة ، فحرمت منها ما فيه فساد ، وأوجبت ما لا بد منه ، وكرهت ما لا ينبغي ، واستحبت ما فيه مصلحة راجحة في أنواع هذه العادات ومقاديرها وصفاتها .

وإذا كان كذلك . فالناس يتبايعون ويستأجرون كيف يشاءون ، ما لم تحرم الشريعة ، كما يأكلون ويشربون كيف شاءوا ما لم تحرم الشريعة — وان كان بعض ذلك قد يستحب ، أو يكون مكروها — وما لم تتحد الشريعة في ذلك حدا . فيبقون فيه على الاطلاق الأصلي (١) .

ومما يدل على هذا الأصل المذكور ما جاء في الصحيح عن جابر ابن عبد الله قال : (كنا نعزل والقرآن ينزل ، فلو كان شيء ينهى عنه لنهى عنه القرآن) .

فدل على أن ما سكت عنه الوحي غير محظور ولا منهى عنه . وأنهم في حل من فعله حتى يرد نص بالنهي والمنع . وهذا من كمال فقه الصحابة رضي الله عنهم . وبهذا تقررت هذه القاعدة الجليلة ، ألا تشرع عبادة إلا بشرع الله ، ولا تحرم عادة إلا بتحريم الله .

* * *

٢ — التحليل والتحریم حق الله وحده

المبدأ الثاني : أن الاسلام حدد السلطة التي تملك التحليل والتحریم ، فانتزعها من أيدي الخلق ، أيا كانت درجتهم في دين الله أو دنيا الناس ، وجعلها من حق الرب تعالى وحده . فلا أخبار أو رهبان ، ولا ملوك أو سلاطين ، يملكون أن يحرموا شيئا تحريما مؤبدا على عباد الله .

(١) القواعد النورانية الفقهية تأليف ابن تيميه ص ١١٢ ، ١١٣ وعلى أساس هذه القاعدة قرر ابن تيميه وتلميذه ابن القيم وعامة فقهاء الحنابلة : أن الأصل في العقود والشروط الاباحة ، فكل عقد لم يرد نص بتحريمه بخصوصه ، به لم يشتمل على محرم فهو حلال .

ومن فعل ذلك منهم فقد تجاوز حده واعتدى على حق الربوبية في التشريع للخلق ، ومن رضى بعملهم هذا واتبعه فقد جعلهم شركاء لله واعتبر اتباعه هذا شركا .

« أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله » .
(الشورى : ٢١)

قد نعى القرآن على أهل الكتاب الذين وضعوا سلطة التحليل والتحرير في أيدي أحبارهم ورهبانهم ، فقال تعالى في سورة التوبة :

« اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا ، لا اله الا هو ، سبحانه عما يشركون »
(التوبة : ٣١)

وقد جاء عدي بن حاتم الى النبي صلى الله عليه وسلم — وكان قد دان بالنصرانية قبل الاسلام — فلما سمع النبي يقرأ هذه الآية ، قال : يا رسول الله ! انهم لم يعبدوهم . فقال : (بلى ، انهم حرّموا عليهم الحلال ، وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم ، فذلك عبادتهم اياهم) (١) .

وفي رواية أن النبي عليه الصلاة والسلام قال تفسيرا لهذه الآية : (أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ، ولكنهم كانوا اذا أحلوا لهم شيئا استحلوه ، واذا حرّموا عليهم شيئا حرّموه) .

ولا يزال النصارى يزعمون أن المسيح أعطى تلامذته — عند صعوده الى السماء — تفويضا بأن يحلّوا ويحرّموا كما يشاءون ، كما جاء في انجيل متى ١٨ : ١٨ (الحق أقول لكم ، كل ما تربطونه على الأرض يكون مربوطا في السماء ، وكل ما تحلّونه على الأرض يكون محلولا في السماء) .

كما نعى على المشركين الذين حرّموا وحلّوا بغير اذن من الله .

قال تعالى : « قل رأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أنن لكم ، أم على الله تفترون » (يونس : ٥٩)
وقال سبحانه : « ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون »
(النحل : ١١٦)

(١) رواه الترمذي وغيره وحسنه .

ومن هذه الآيات البيّنات ، والأحاديث الواضحات ، عرف فقهاء الاسلام معرفة يقينية : أن الله وحده هو صاحب الحق في أن يحل ويحرم في كتابه أو على لسان رسوله ، وأن مهمتهم لا تعدو بيان حكم الله فيما أحل وما حرم « وقد فصل لكم ما حرم عليكم » . (الأنعام : ١١٩)

وليست مهمتهم التشريع الديني للناس فيما يجوز وما لا يجوز . وكانوا — مع إمامتهم واجتهادهم — يهربون من الفتيا ، ويحيل بعضهم على بعض خشية أن يقيموا — خطأ — في تحليل حرام أو تحريم حلال .

روى الامام الشافعي في كتابه « الام » عن القاضي أبي يوسف صاحب أبي حنيفة قال (١) : أدركت مشايخنا من أهل العلم يكرهون الفتيا ، أن يقولوا : هذا حلال وهذا حرام ، الا ما كان في كتاب الله عز وجل بينا بلا تفسير . حدثنا ابن السائب عن الربيع بن خيثم — وكان من أفضل التابعين — أنه قال : (اياكم أن يقول الرجل : ان الله أحل هذا أو رضىه ، فيقول الله له : لم أحل هذا ولم أرضه ! أو يقول : ان الله حرم هذا ، فيقول الله : كذبت ، لم أحرمه ولم أنه عنه) . وحدثنا بعض أصحابنا عن إبراهيم النخعي — من كبار فقهاء التابعين بالكوفة — أنه حدث عن أصحابه : أنهم كانوا اذا أفتوا بشيء أو نهوا عنه قالوا : هذا مكروه ، وهذا لا بأس به ، فأما أن نقول : هذا حلال وهذا حرام فما أعظم هذا !!

هذا ما نقله أبو يوسف عن السلف الصالح ، ونقله عنه الشافعي وأقره عليه ، كما نقل ابن مفلح عن شيخ الاسلام ابن تيمية : أن السلف لم يطلقوا الحرام الا على ما علم تحريمه قطعاً (٢) .

وهكذا نجد اماما كأحمد بن حنبل يسأل عن الأمر فيقول : أكرهه ، أو لا يعجبني ، أو لا أحبه ، أو لا أستحسنه .

(١) الام ج ٧ ص ٣١٧ .

(٢) ويؤيد هذا ما روى أن الصحابة لم يجتنبوا الخمر اجتنابا كلياً بعد غزول آية البقرة « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس » لأن الآية لم تكن عندهم قاطعة في التحريم حتى نزلت آية المائدة .

ومثل هذا يروى عن مالك وأبى حنيفة وسائر الأئمة رضى الله عنهم^(١) .



٣ - تحريم الحلال وتحليل الحرام قرين للشرك بالله

وإذا كان الاسلام قد نعى على من يحرمون ويحللون جميعا ، فإنه قد اختص المحرمين بجملة أشد وأعنف ، نظرا لما في هذا الاتجاه من حرج على البشر وتضييق لما وسع الله عليهم بغير موجب ، ولموافقة هذا الاتجاه لنزعات بعض المتدينين المنتطعين . وقد حارب النبي صلى الله عليه وسلم نزعة التنطع والتشدد هذه بكل سلاح ، وذم المنتطعين وأخبر بهلكتهم اذ يقول : (ألا هلك المنتطعون ، ألا هلك المنتطعون ، ألا هلك المنتطعون)^(٢) .

وأعلن عن رسالته فقال : (بعثت بالحنيفية السمحة)^(٣) ، فهي حنيفية في العقيدة والتوحيد ، سمحة في جنب العمل والتشريع ، وضد الأمرين الشرك وتحريم الحلال ، وهما اللذان ذكرهما النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى أنه قال : « انى خلقت عبادى حنفاء وانهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطانا »^(٤) .

فتحريم الحلال قرين الشرك ، ولهذا شدد القرآن النكير على مشركى العرب في شركهم وأوثانهم ، وفي تحريمهم على أنفسهم من الطيبات من أنواع الحرث والأنعام ما لم يأذن به الله ، ومن ذلك تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، فقد كانوا في الجاهلية اذا ولدت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر ، شقوا أذنها ومنعوا ركوبها ، وتركوها لآلهتهم ، لا تتحر ولا يحمل عليها ، ولا تطرد عن ماء أو مرعى ، وسموها (البحيرة) ، أى مشقوقة الأذن ، وكان الرجل اذا قدم من

(١) فليعرف هذا المقلدون الذين يسارعون باطلاق كلمة (حرام) بجهل

أن يكون معهم دليل ولا شبه دليل .

(٢) رواه مسلم وأحمد وأبو داود .

(٣) رواه أحمد .

(٤) رواه مسلم .

حسفر ، أو برأ من مرض أو نحو ذلك سيب ناقتة وخلها ، وجعلها
نكالبحيرة ، وتسمى (السائبة) وكانت الشاة اذا ولدت أنثى فهي لهم ،
واذا ولدت ذكرا فهي لألهمهم . وان ولدت ذكرا وأنثى قالوا : وصلت
أخاها ، فلم يذبحوا الذكر لألهمهم ، وتسمى (الوصيلة) وكان الفحل
اذا لقح ولد ولده قالوا : قد حمى ظهره ، فلا يركب ولا يحمل عليه .
للخ ويسمى (الحامى) وفي تفسير هذه الأربعة : أقوال كثيرة تدور
حول هذا المحور .

أنكر القرآن عليهم هذا التحريم ، ولم يجعل لهم عذرا في تقليد
آبائهم في هذا الضلال : « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة
ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون .
واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا
عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يطمون شيئا ولا يهتدون » .
(المائدة : ١٠٣ - ١٠٤)

وفي سورة الأنعام مناقشة تفصيلية لما زعموا تحريمه من الأنعام من
ابل وبقر وضأن ومعر ، ساقها القرآن في أسلوب تهكمي ساخر ، ولكنه
مفحم : « ثمانية أزواج ، من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ، قل آلذكرين
حرم أم الأنثيين أم ما اشتملت عليه أرحام الأنثيين ، نبئوني بعلم أن
حكتم صادقين . ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين ، قل آلذكرين حرم
أم الأنثيين » .
(الأنعام : ١٤٣ - ١٤٤)

وفي سورة الأعراف مناقشة أخرى ينكر الله فيها على المحرمين ،
ويبين فيها أصول المحرمات الدائمة .

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق »
(الأعراف : ٣٢) « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن
والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن
تقولوا على الله ما لا تعلمون »
(الأعراف : ٣٣)

وهذه المناقشات في السور المكية التي تعنى دائما باثبات العقيدة
والتوحيد والآخرة ، تدلنا على أن هذا الأمر — في نظر القرآن — ليس
عن الفروع والجزئيات ، وإنما هو من الأصول والکليات .

وفي المدينة ظهر بين أفراد المسلمين من يميل الى التشدد والتزم

وتحريم الطيبات على نفسه ، فأنزل الله تعالى من الآيات المحكمة ما يفهم عند حدود الله ، ويردهم الى صراط الاسلام المستقيم : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ، ان الله لا يحب المعتدين • وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ، واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون » • (المائدة : ٨٧ - ٨٨)



٤ - التحريم يتبع الخبث والضرر

من حق الله تعالى - لكونه خالقا للناس ومنعما عليهم بنعم لا تحصى - أن يحل لهم وأن يحرم عليهم ما يشاء - كما له أن يتعبد لهم من التكاليف والشعائر بما يشاء ، وليس لهم أن يعترضوا أو يعصوا فهذا حق ربوبيته لهم ، ومقتضى عبوديتهم له • ولكنه تعالى رحمة منه بعباده • جعل التحليل والتحريم لعل معقولة ، راجعة لمصلحة البشر أنفسهم • فلم يحل سبحانه الا طيبا ، ولم يحرم الا خبيثا •

صحيح أنه تعالى قد حرم على أمة اليهود بعض أصناف من الطيبات ، غير أن ذلك كان عقوبة لهم على بغيهم وانتهاكهم حرمة الله • كما قال تعالى :

« وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ، ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم • ذلك جزيناهم ببغيهم ، وانا لصادقون » • (الأنعام : ١٤٦)

وقد بين الله صورا أخرى من هذا البغى فى سورة أخرى فقال تعالى :

« فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيرا • وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل » • (النساء : ١٦٠ - ١٦١)

فلما بعث الله خاتم رسله بالدين العام الخالد ، كان من رحمته تعالى بالبشرية - بعد أن نضجت وبلغت رشدتها - أن يرفع عنها أصر التحريم الذى كان تأديبيا مؤقتا لشعب عات ، صلب الرقبة - كما وصفته التوراة - وكان عنوان الرسالة المحمدية عند أهل الكتاب - كما ذكر

القرآن أنهم : « يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم » . (الأعراف : ١٥٧)

وشرع الله لتكفير الخطيئة في الاسلام أمورا أخرى غير تحريم الطيبات ، فهناك التوبة النصوح التي تمحو الذنب كما يمحو الماء الوسخ ، وهناك الحسنات اللاتي يذهبن السيئات ، وهناك الصدقات التي تطفىء الخطيئة كما يطفىء الماء النار ، وهناك المحن والمصائب التي تنتثر بها الخطايا كما ينتثر ورق الشجر في الشتاء اذا ييس .

وبذلك أصبح معروفا في الاسلام أن التحريم يتبع الخبث والضرر ، فما كان خالص الضرر فهو حرام ، وما كان خالص النفع فهو حلال ، وما كان ضرره أكبر من نفعه فهو حرام ، وما كان نفعه أكبر فهو حلال ، وهذا ما صرح به القرآن الكريم في شأن الخمر والميسر : « يسألونك عن الخمر والميسر ، قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما أكبر من نفعهما » (البقرة : ٢١٩)

كما أصبح من الأجوبة الصريحة — اذا سئل عن الحلال في الاسلام — أنه (الطيبات) : أى الأشياء التي تستطيعها النفوس المعتدلة ، ويستحسنها الناس في مجموعهم استحسانا غير ناشئ من أثر العادة ، قال تعالى :

« يسألونك ماذا أحل لهم ، قل أحل لكم الطيبات » .

(المائدة : ٤)

وقال : « اليوم أحل لكم الطيبات » (المائدة : ٥)

وليس من اللازم أن يكون المسلم على علم تفصيلي بالخبث أو الضرر الذى حرم الله من أجله شيئا من الأشياء . فقد يخفى عليه ما يظهر لغيره ، وقد لا ينكشف خبث الشيء في عصر . ويتجلى في عصر لاحق ، وعلى المؤمن أن يقول دائما : « سمعنا وأطعنا » .

(البقرة : ٢٨٥)

ألا ترى أن الله حرم لحم الخنزير ، فلم يفهم المسلم من علة لتحريمه غير أنه مستقذر ، ثم تقدم الزمن فكشف العلم فيه من الديدان والجراثيم القتالة ما فيه ، ولو لم يكشف العلم شيئا في الخنزير أو كشف ما هو أكثر من ذلك ، فإن المسلم سيظل على عقيدته بأنه رجس .

ومثل ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (اتقوا الملاعن
الثلاث (أى التى تجلب على فاعلها اللعنة من الله والناس) : البراز
فى الموارد ، وقارعة الطريق ، والظل) (١) فلم يعرف أحد فى القرون
الأولى إلا أنها أمور مستقذرة ، يعافها الذوق السليم ، والأدب العام .
فلما تقدم الكشف العلمى عرفنا أن هذه (الملاعن الثلاثة) من أخطر
الأمراض على الصحة العامة ، وهى المصدر الأول لانتشار عدوى
الأمراض الطفيلية الخطيرة كالانكلستوما والبلهارسيا .

وهكذا كلما نفذت أشعة العلم ، واتسع نطاق الكشف تجلت لنا
مزايا الاسلام فى حلاله وحرامه ، وفى تشريعاته كلها . وكيف لا وهو
تشريع عليم حكيم رحيم بعباده : « والله يعلم المفسد من المصلح ، ولو
شاء الله لأعنتكم ، ان الله عزيز حكيم » (البقرة : ٢٢٠)



٥ - فى الحلال ما يغنى عن الحرام

ومن محاسن الاسلام ومما جاء به من تيسير على الناس أنه
ما حرم شيئاً عليهم إلا عوضهم خيراً منه مما يسد مسده ويغنى عنه .
كما يبين ذلك ابن القيم رحمه الله (٢) .

حرم عليهم الاستقسام (٣) بالألزام وعوضهم عنه دعاء
الاستخارة (٤) .

وحرم عليهم الربا وعوضهم التجارة الربحية .

وحرم عليهم القمار ، وأعاضهم عنه أكل المال بالمسابقة النافعة
فى الدين بالخيول والابل والسهام .

(١) رواه أبو داود وابن ماجه والحاكم ، والبيهقى وصححه .

(٢) انظر روضة المحبين ص ١٠ وأعلام الموقعين ج ٢ ص ١١١ .

(٣) سيأتى تفسيرها فى الكتاب بعد .

(٤) علم الاسلام المسلم اذا أقدم على عمل أن يستشير ويستخير

(لا خاب من استخار ولا ندم من استشار) ومعنى الاستخارة أن يطلب من

الله أن يهديه لخير الأمرين اللذين يتردد بينهما ، ولها صلاة ودعاء ماثور .

وحرّم عليهم الحرير ، وأعاضهم عنه أنواع الملابس الفاخرة من الصوف والكتان والقطن .

وحرّم عليهم الزنى واللواط ، وأعاضهم عنهما بالزواج الحلال .
وحرّم عليهم شرب المسكرات ، وأعاضهم عنه بالاشربة اللذيذة النافعة للروح والبدن .

وحرّم عليهم الخبائث من المطاعم ، وأعاضهم عنها بالمطاعم الطيبات .

وهكذا اذا تتبعنا أحكام الاسلام كلها . وجدنا أن الله جل شأنه لم يضيق على عباده في جانب الاوسع عليهم في جانب آخر من جنسه فانه سبحانه لا يريد بعباده عنتا ولا عسرا ولا ارهاقا ، بل يريد بهم اليسر والخير والهداية والرحمة ، كما قال تعالى :

« يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم ، والله عليم حكيم . والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما . يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الانسان ضعيفا » . (النساء : ٢٦ - ٢٨)

* * *

٦ - ما أدى الى الحرام فهو حرام

ومن المبادئ التي قررها الاسلام أنه اذا حرم شيئا حرم ما يفضى اليه من وسائل ، وسد الذرائع الموصلة اليه .

فاذا حرم الزنا مثلا ، حرم كل مقدماته ودواعيه ، من تبرج جاهلي ، وخلوة آثمة ، واختلاط عابث ، وصورة غارية . وأدب مكشوف ، وغناء فاحش ... الخ .

ومن هنا قرر الفقهاء هذه القاعدة : ما أدى الى الحرام فهو حرام . ويشبه هذا ما قرره الاسلام كذلك من أن اثم الحرام لا يقتصر على فاعله المباشر وحده ، بل يوسع الدائرة ، فتشمل كل من شارك فيه بجهد مادي أو أدبي ، كل يناله من الاثم على قدر مشاركته . ففي الخمر يلعن النبي عليه الصلاة والسلام شاربها وعاصرها وحاملها والمحمولة اليه وأكل ثمنها .. كما سنذكره بعد .

وفي الربا يلعن آكله وموكله (معطى الربا) وكاتبه وشاهديه •
وهكذا كل ما أعان على الحرام فهو حرام ، وكل من أعان على
محرم فهو شريك في الاثم •

* * *

٧ - التحايل على الحرام حرام

وكما حرم الاسلام كل ما يفضى الى المحرمات من وسائل ظاهرة ،
حرم التحايل على ارتكابها بالوسائل الخفية ، والحيل الشيطانية ، وقد
نعى على اليهود ما صنعوه من استباحة ما حرم الله بالحيل ، وقال عليه
الصلاة والسلام : (لا ترتكبوا ما ارتكب اليهود وتستحلوا محارم الله
بأدنى الحيل) (١) •

ذلك أن اليهود حرم الله عليهم الصيد في يوم السبت ، فاحتالوا
على هذا المحرم ، بأن حفروا الخنادق يوم الجمعة ، لتقع فيها الحيتان
يوم السبت ، فيأخذوها يوم الأحد • وهذا عند المحتالين جائز ، وعند
فقهاء الاسلام حرام ، لأن المقصود الكف عما ينال به الصيد بطريق
التسبب أو المباشرة •

ومن الحيل الآثمة تسمية الشيء الحرام بغير اسمه ، وتغيير
صورته مع بقاء حقيقته • ولا ريب أنه لا عبرة بتغيير الاسم اذا بقى
المسمى ، ولا بتغيير الصورة اذا بقيت الحقيقة •

فاذا اخترع الناس صورا يتحايلون بها على أكل الربا الخبيث
أو استحدثوا أسماء للخمر يستحلون بها شربها ، فإن الاثم في الربا
أو الخمر باق لازم • وفي الحديث :

(ليستحلن طائفة من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها) (٢) •

(يأتي على الناس زمان يستحلون الربا باسم البيع) (٣) •

(١) ذكره ابن القيم في اغاثة اللهفان ج ١ ص ٣٤٨ وقال : رواه
أبو عبد الله بن بطة بإسناد جيد يصحح مثله الترمذى •

(٢) رواه أحمد •

(٣) ذكره في اغاثة اللهفان ج ١ ص ٣٥٢ •

ومن غرائب عصرنا أن يسمى الرقص الخليع (فنا) والخمور
(مشروبات روحية) والربا (فائدة) وهكذا .

* * *

٨ - النية الحسنة لا تبرر الحرام

والاسلام يقدر البواعث الكريمة . والقصد الشريف والنية الطيبة
في تشريعاته وتوجيهاته كلها ؛ والنبي صلى الله عليه وسلم يقول :
(انما الأعمال بالنيات . وانما لكل امرئ ما نوى) (١) وبالنية الطيبة
تستحيل المباحات والعادات الى طاعات وقربات الى الله . فمن تناول
غذاءه بنية حفظ الحياة ، وتقوية الجسد . ليستطيع القيام بواجبه نحو
ربه وأمته ، كان طعامه وشرابه عبادة وقربة .

ومن أتى شهوته مع زوجته يقصد ابتغاء الولد أو اعفاف نفسه
وأهله ، كان ذلك عبادة تستحق المثوبة ، وفي ذلك يقول النبي عليه الصلاة
والسلام : (وفي بضع أحدكم صدقة) . قالوا : أيأتي أحدنا شهوته
يا رسول الله ويكون له فيها أجر ؟! قال : (أليس ان وضعها في حرام
كان عليه وزر ؟ فكذلك اذا وضعها في حلال كان له أجر) (٢) .

(ومن طلب الدنيا حلالا تعففا عن المسألة ، وسعيا على عياله ،
وتعظفا على جاره لقي ربه ووجهه كالقمر ليلة البدر) (٣) .

وهكذا كل عمل مباح يقوم به المؤمن . يدخل فيه عنصر النية ،
فتحيله الى عبادة . أما الحرام فهو حرام مهما حسنت نية فاعله ، وشرف
قصده ، ومهما كان هدفه نبيلًا ، ولا يرضى الاسلام أبدا أن يتخذ الحرام
وسيلة الى غاية محمودة ، لأن الاسلام يحرص على شرف الغاية وطهر
الوسيلة معا ، ولا تقر شريعته بحال مبدأ : (الغاية تبرر الوسيلة) أو مبدأ
(الوصول الى الحق بالخوض في الكثير من الباطل) بل توجب الوصول
الى الحق عن طريق الحق وحده .

فمن جمع مالا من ربا أو سحت أو لهو حرام أو قمار أو أى عمل
محظور ليبنى به مسجدا أو يقيم مشروعا خيريا .. أو .. أو لم يشفع

(٢) رواه الشيخان .

(١) رواه البخارى .

(٣) نص حديث رواه الطبرانى .

له نبل قصده ، فيرفع عنه وزره الحرام ، فان الحرام في الاسلام لا تؤثر فيه المقاصد والنيات •

هذا ما علمه لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال :
(ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، وان الله أمر المؤمنين بما أمر به
المرسلين ، فقال : « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ،
انى بما تعملون عليم » • (المؤمنون : ٥١)

وقال : « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم »
(البقرة : ١٧٢)

ثم ذكر : (الرجل يطيل السفر أشعث أغبر — ساعيا للحج أو العمرة
ونحوهما — بمد يديه الى السماء : يا رب يا رب ، ومطعمه حرام ،
ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فأنى يستجاب
لذلك) (١) !

ويقول : (من جمع مالا من حرام ثم تصدق به ، لم يكن له فيه
أجر وكان اصره عليه) (٢) •

ويقول : (لا يكسب عبد مالا حرام ، فيتصدق به فيقبل منه ،
ولا ينفق منه فيبارك له فيه ، ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى
النار • ان الله تعالى لا يمحو السوء بالسوء • ولكن يمحو السوء
بالحسن ، ان الخبيث لا يمحو الخبيث) (٣) •

* * *

٩ — اتقاء الشبهات خشية الوقوع في الحرام

ومن رحمة الله تعالى بالناس أنه لم يدعهم في غمة من أمر الحلال
والحرام ، بل بين الحلال وفصل الحرام ، كما قال تعالى : « وقد فصل
لكم ما حرم عليكم » (الأنعام : ١١٩) •

(١) رواه مسلم والترمذي عن أبي هريرة •

(٢) رواه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن أبي هريرة •

(٣) رواه أحمد وغيره عن ابن مسعود •

فأما الحلال البين فلا حرج في فعله • وأما الحرام البين فلا
رخصة في اتيانه في حالة الاختيار •

وهناك منطقة بين الحلال البين والحرام البين ، هي منطقة
الشبهات التي يلتبس فيها أمر الحل بالحرمة على بعض الناس ،
أما لاستنباه الأدلة عليه ، وأما للاستنباه في تطبيق النص على هذه الواقعة
أو هذا الشيء بالذات •

وقد جعل الاسلام من الورع أن يتجنب المسلم هذه الشبهات ،
حتى لا يجره الوقوع فيها الى مواقع الحرام الصرف • وهو نوع
من سد الذرائع الذي تحدثنا عنه • ثم هو كذلك لون من التربية
البعيدة النظر ، الخبيرة بحقيقة الحياة والانسان •

وأصل هذا المبدأ قول الرسول عليه الصلاة والسلام : (الحلال
بين والحرام بين وبين ذلك أمور متشابهات ، لا يدري كثير من الناس :
أمن الحلال هي أم الحرام ؟ فمن تركها استبراء لدينه وعرضه فقد
سلم ، ومن واقع شيئاً منها يوشك أن يواقع الحرام ، كما أن من يرعى
حول الحمى — وهو مكان محدود يحجزه السلطان لترعى فيه أنعامه
وحدها ويحجر على غيرها أن تنال منه شيئاً — أوشك أن يواقعها ألا وان
لكل ملك حمى ألا وان حمى الله محارمه) (١) •



١٠ — الحرام حرام على الجميع

الحرام في شريعة الاسلام يتسم بالشمول والاطراد • فليس هناك
شيء حرام على العجمي حلال للعربي • وليس هناك شيء محظور
على الأسود مباح للأبيض ، وليس هناك جواز أو ترخيص ممنوح
لطبقة أو طائفة من الناس تقترب باسمه ما طوع لها الهوى باسم
أنهم كهنة أو أحبار أو ملوك أو نبلاء • بل ليس للمسلم خصوصية
تجعل الحرام على غيره حلالاً له • كلا ، ان الله رب الجميع ، والشرع
سيد الجميع ، فما أحل الله بشريعته فهو حلال للناس كافة ، وما حرم
فهو حرام على الجميع الى يوم القيامة •

(١) رواه الشيخان وغيرهما عن النعمان بن بشير • واللفظ هنا من رواية
الترمذي •

السرقه مثلا حرام ، سواء أكان السارق مسلما أم غير مسلم ،
وسواء أكان المسروق منه مسلما أم غير مسلم ، والجزاء لازم للسارق.
أيا كان نسبه أو مركزه ، وهذا ما صنعه الرسول وما أعلنه : (وايم الله
لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها) (١) .

ولقد حدث في زمن الرسول أن ارتكبت سرقة حامت فيها الشبهة
حول يهودى ومسلم ، واستطاع بعض أقرباء المسلم أن يثيروا الغبار
حول اليهودى ببعض القرائن ، وييعدوا التهمة عن صاحبهم المسلم
— وهو في الواقع مرتكب السرقة — حتى هم النبى صلى الله عليه وسلم
أن يخاصم عنه ، اعتقادا ببراءته ، فنزل الوحي الالهي يفضح الخونة ،
ويبرئ اليهودى ، ويعاتب الرسول ، ويضع الحق في نصابه ، وذلك
قوله سبحانه :

« انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله
ولا تكن للخائنين خصيما . واستغفر الله ان الله كان عفورا رحيمًا .
ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ، ان الله لا يحب من كان خوانا
أثيما . يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يبيتون
مالا يرضى من القول ، وكان الله بما يعملون محيطا . ما أنتم هؤلاء
جادلتم عنهم في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة أم من
يكون عليهم وكيلًا »
(النساء : ١٠٥ — ١٠٩)

لقد زعمت اليهودية المحرفة أن الربا حرام على اليهودى اذا
أقرض أخاه اليهودى ، أما غير اليهودى فلا بأس باقراضه بالربا ،
هكذا يقول سفر تثنية الاثتراع — ٣٣ : (١٩ : لا تقرض أخاك بربا
فضة أو ربا طعام أو ربا شيء مما يقرض بربا ، ٢٠ : للأجنبى تقرض
بربا ، ولكن لأخيك لا تقرض بربا) .

وقد حكى القرآن عنهم مثل هذه النزعة ، حيث استباحوا الخيانة
مع غير أبناء جنسهم وملتهم ، ولم يروا في ذلك حرجا ولا اثما . وفي
ذلك يقول القرآن : « ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت
عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين (٢) سبيل ويقولون على
الله الكذب وهم يعلمون » .
(آل عمران : ٧٥)

(١) ج ١ ص ٩٥ .

(٢) يعنون العرب اذ لم يكن لهم قبل الاسلام علم ولا كتاب : ومثل العرب
غيرهم من الأمم ، لأنهم لا يعترفون بكتاب غير كتابهم .

نعم يقولون على الله الكذب . لأن شريعته لا تفرق بين قوم وقوم ، وقد حرم الخيانة على لسان كل رسله وأنبيائه .

ويؤسفنا أن هذه النزعة الاسرائيلية نزعة همجية بدائية ، لا تليق أن تنسب الى دين سماوى ، فان الأخلاق الفاضلة ، بل الأخلاق الحقة هي التى تنقسم بالاطلاق والشمول ، فلا تحل لهذا ما تحرم على ذاك . والفرق بيننا وبين البدائيين انما هو اتساع الدائرة الخلقية لا فى وجودها وعدمها ، فالأمانة مثلا كانت عندهم خصلة محمودة ، ولكنها خاصة بأبناء القبيلة بعضهم مع بعض ، فاذا خرج الأمر عن نطاق القبيلة أو العشيرة جازت الخيانة . بل استحبت أو وجبت .

قال صاحب (قصة الحضارة) (١) : « ان كل الجماعات البشرية تقريبا تكاد تتفق فى عقيدة كل منها بأن سائر الجماعات أخط منها ، فالهنود الأمريكيون يعدون أنفسهم شعب الله المختار ، خلقهم (الروح الأعظم) خاصة ليكونوا مثالا يرتفع اليه البشر . وقبيلة من القبائل الهندية تطلق على نفسها : (الناس الذين لا ناس سواهم) وأخرى تطلق على نفسها : (الناس بين الناس) وقال الكاريبيون : (نحن وحدنا الناس) . ونتيجة ذلك أن الانسان البدائى لم يكن يدور فى خلد أن يعامل القبائل الأخرى ملتزما نفس القيود الخلقية التى يلتزمها فى معاملته لبنى قبيلته . فهو صراحة يرى أن وظيفة الأخلاق هي تقوية جماعته . وشد أزرها تجاه سائر الجماعات فالأوامر الخلقية والمحرمات لا تنطبق الا على أهل قبيلته ، أما الآخرون فما لم يكونوا ضيوفه ، فمباح له أن يذهب فى معاداتهم الى الحد المستطاع » .

* * *

١١- الضرورات تبيح المحظورات

ضييق الاسلام دائرة المحرمات . ولكن بعد ذلك شدد فى أمر الحرام وسد الطرق المفضية اليه ، ظاهرة أو خفية ، فما أدى الى الحرام فهو حرام ، وما أعان على الحرام فهو حرام ، وما احتيل به على الحرام فهو حرام . الى آخر ما ذكرناه من مبادئ وتوجيهات . بيد أن الاسلام

(١) ج ١ ص ٩٥ .

لم يغفل عن ضرورات الحياة وضعف الانسان أمامها ، فقدر الضرورة القاهرة ، وقدر الضعف البشرى وأباح للمسلم — عند ضغط الضرورة — أن يتناول من المحرمات ما يدفع عنه الضرورة ويقيه الهلاك .

ولهذا قال الله تعالى — بعد أن ذكر محرمات الطعام من الميتة والدم ولحم الخنزير — : « فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم » (البقرة : ١٧٣) . وكرر هذا المعنى في أربع سور من القرآن كلما ذكر محرمات الطعام . ومن هذه الآيات وأمثالها قرر فقهاء الاسلام مبدأ هاما هو : (ان الضرورات تبيح المحظورات) .

ولكن الملاحظ أن الآيات قيدت المضطر أن يكون « غير باغ ولا عاد » وفسر هذا بأن يكون غير باغ للذة طالب لها ، ولا عاد حد الضرورة متجاوز في التشبع . ومن هذا القيد أخذ الفقهاء مبدأ آخر هو : (ما أبيح للضرورة يقدر بقدرها) فالانسان وان خضع لدواعي الضرورة لا ينبغي أن يستسلم لها ، ويلقى اليها بزمam نفسه ، بل يجب أن يظل مشدودا الى أصل الحلال باحثا عنه ، حتى لا يستمرىء الحرام أو يستسهله بدعوى الضرورة .

والاسلام باباحته المحظورات عند الضرورات انما يساير في ذلك روحه العامة ، وقواعده الكلية ، تلك هي روح اليسر الذي لا يشوبه عسر . والتخفيف الذي وضع به عن الأمة الآصار والأغلال التي كانت على من قبلها من الأمم وصدق الله العظيم : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (البقرة : ١٨٥) « ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون » (المائدة : ٦) « يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الانسان ضعيفا » (النساء : ٢٨)

* * *

البَابُ الثَّانِي

الحلال والمحرام في الحياة الشخصية للمسلم

١ — في الأطعمة والأشربة :

- * الزكاة الشرعية
- * الصيد
- * الخمر ٠٠ والمخدرات

٢ — في الملبس والزينة :

- * الذهب ٠٠ والحرير
- * لباس المرأة المسلمة
- * تغيير خلق الله

٣ — في البيت :

- * الذهب ٠٠ والفضة
- * التماثيل
- * الصور الفوتوغرافية

٤ — في الكسب والاحتراف :

- * الفناء ٠٠ والرقص
- والفنون الجنسية
- * صناعة التماثيل والصلبان
- * المسكرات والمخدرات
- * الوظائف المحرمة

١ - فى الأطعمة والأشربة

اختلفت الأمم والشعوب من قديم فى أمر ما يأكلون وما يشربون ، وما يجوز لهم وما لا يجوز ، وبخاصة فى الأطعمة الحيوانية •

أما الأطعمة والأشربة النباتية فلم يعرف للبشر خلاف كثير فى شأنها • ولم يحرم الإسلام منها الا ما صار خمرا • سواء اتخذ من عنب أو تمر أو شعير أو أى مادة أخرى ما دامت قد تخمرت •

وكذلك حرم ما يحدث الخدر والفتور وكل ما يضر الجسد ، كما سنبين بعد •

وأما الأطعمة الحيوانية فهى التى اختلفت فيها الملل والجماعات اختلافا شاسعا •

ذبح الحيوان وأكله عند البراهمة :

هناك جماعات كالبراهمة وبعض المتفلسفين حرّموا على أنفسهم ذبح الحيوان وأكله • وعاشوا على الأغذية النباتية • وقالوا : ان فى ذبح الحيوان قسوة من الانسان على كائن حى مثله ليس له أن يحرمه من حق الحياة •

لكننا عرفنا من التأمل فى الكائنات أن خلق هذه الحيوانات ليس غاية فى نفسه • فانها لم تؤت العقل والارادة • ورأينا وضعها الطبيعى أن تسخر لخدمة الانسان • وليس بغريب أن ينتفع الانسان بلحمها ذبيحة ، كما انتفع بتسخيرها صحيحة •

وعرفنا كذلك من سنة الله فى الخليقة أن النوع الأدنى يضحى به فى مصلحة النوع الأعلى منه • فالنبات الأخضر المترعرع يقطع من أجل غذاء الحيوان ، والحيوان يذبح لأجل غذاء الانسان ، بل الانسان الفرد يقاتل ويقتل فى مصلحة المجموع •• وهكذا •

على أن امتناع الانسان عن ذبح الحيوان لن يحميه من الموت والهلاك ، فهو ان لم يفترس بعضه بعضا سيموت حتف أنفه — وقد يكون ذلك أشد عليه ألما من شفرة حادة تعجل به •

الحيوانات المحرمة عند اليهود والنصارى :

وفى الديانات الكتابية حرم الله على اليهود كثيرا جدا من الحيوانات

البرية والبحرية : تكفل ببيانها الفصل الحادى عشر من سفر اللاويين
من التوراة •

وقد ذكر القرآن بعض ما حرم الله على اليهود • وعلة هذا
التحريم — كما ذكرنا — أنه كان عقوبة حرمان من الله لهم على ظلمهم
وخطاياهم :

« وعلى الذين هادوا حرما كل ذى ظفر ، ومن البقر والغنم حرما
عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ،
ذلك جزيناهم ببغيهم ، وانا لصادقون » • (الأنعام : ١٤٦)

هذا شأن اليهود • وكان المفروض أن يكون النصارى تبعا لهم في
هذا • فقد أعلن الانجيل أن المسيح عليه السلام ما جاء لينقض الناموس ،
بل جاء ليكمله •

ولكنهم استباحوا ما حرم عليهم في التوراة — مما لم ينسخه
الانجيل — واتبعوا مقدسهم بولس في اباحة جميع الطعام والشراب ،
الا ما ذبح للأصنام اذا قيل للمسيحى : انه مذبوح لوثن •

وعلى بولس ذلك : أن كل شئ طاهر للظاهرين ، وأن ما يدخل الفم
لا ينجس الفم ، وانما ينجسه ما يخرج منه •

وقد استباحوا بذلك أكل لحم الخنزير ، رغم أنه محرم بنص
التوراة الى اليوم •

عند عرب الجاهلية :

وأما العرب في الجاهلية ، فقد حرما بعض الحيوانات تقذرا ،
وحرما بعضها تعبدا وتقربا للأصنام واتباعا للأوهام ، كالبحيرة
والسائبة والوصيلة والحام — التى ذكرنا تفسيرها من قبل — وفى
مقابل هذا استباحوا كثيرا من الخبائث كالميتة والدم المسفوح •

الاسلام يبيح الطيبات :

جاء الاسلام والناس على هذه الحال فى أمر الطعام الحيوانى
بين مسرف فى التناول ، ومتطرف فى الترك ، فوجه نداء الى الناس
كافة فى كتابه :

« يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان ، انه لكم عدو مبين »
(البقرة : ١٦٨)

ناداهم بوصفهم (ناسا) أن يأكلوا من طيبات تلك المائدة الكبيرة التي أعدها لهم — وهى الأرض التي خلق لهم ما فيها جميعا — وألا يتبعوا مسالك الشيطان وطرقه التي زين بها لبعض الناس أن يحرّموا ما أهل الله فحرمهم من الطيبات ، وأرداهم في مهاوى الضلال .
ثم وجه نداء الى المؤمنين خاصة فقال :

« يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون . انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ، ان الله غفور رحيم »
(البقرة : ١٧٢ ، ١٧٣)

وفى هذا النداء الخاص للمؤمنين أمرهم سبحانه أن يأكلوا من طيبات ما رزقهم وأن يؤدوا حق النعمة بشكر المنعم جل شأنه ، ثم بين أنه تعالى لم يحرم عليهم الا هذه الأصناف الأربعة المذكورة فى الآية ، والتي ورد ذكرها فى آيات أخر أصرحها فى الدلالة على حصر المحرمات فى هذه الأربعة قوله تعالى فى سورة الأنعام : **« قل لا أجد فى ما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير فانه رجس او فسقا أهل لغير الله به ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم »**
(الأنعام : ١٤٥)

وفى سورة المائدة ذكر القرآن هذه المحرمات بتفصيل أكثر فقال تعالى :

« حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب »
(المائدة : ٣)

ولا تنافى بين هذه الآية التى جعلت المحرمات عشرة والآيات السابقة التى جعلتها أربعة ، الا أن هذه الآية فصلت الآيات الأخرى ، فان المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع ، كلها فى معنى الميتة ، فهى تفصيل لها . كما أن ما ذبح على النصب فى حكم ما أهل لغير الله به . فكلاهما من باب واحد . فالمحرمات أربعة بالاجمال ، عشرة بالتفصيل .

تحريم الميتة وحكمته :

١ - أول ما ذكرته الآيات من محرمات الأطعمة هو (الميتة) وهى ما مات حتف أنفه من الحيوان والطيور • أى ما مات بدون عمل من الانسان يقصد به تذكيته أو صيده •

وقد يتساءل الذهن العصري عن الحكمة فى تحريم الميتة على الانسان والقائما دون أن ينتفع بأكلها ، ونجيب على ذلك بأن فى تحريمها حكما جلية منها :

(ا) أن الطبع السليم يعافها ويستقذرها . والعقلاء فى مجموعهم يعدون أكلها مهانة تتنافى كرامة الانسان • ولذا نرى أهل الملل الكتابية جميعا يحرمونها ، ولا يأكلون الا المذكى وان اختلفت طريقة التذكية •

(ب) أن يتعود المسلم القصد والارادة فى أموره كلها ، فلا يحرز شيئاً أو ينال ثمرة الا بعد أن يوجه اليه نيته وقصده وسعيه . ذلك أن معنى التذكية - التى تخرج الحيوان عن كونه ميتة - انما هو : القصد : الى ازهاق روح الحيوان لأجل أكله • وكأن الله تعالى لم يرض للانسان أن يأكل ما لم يقصده ولم يفكر فيه - كما هو الشأن فى الميتة - فأما المذكى والمصيد فانهما لا يؤخذان الا بقصد وسعى وعمل •

(ج) أن ما مات حتف أنفه يغلب أن يكون قد مات لعلة مزمنة أو طارئة أو أكل نبات سام أو نحو ذلك • وكل ذلك لا يؤمن ضرره • ومثل هذا اذا مات ، مات من شدة الضعف وانحلال الطبيعة •

(د) أن الله تعالى بتحريم الميتة علينا - نحن بنى الانسان - قد أتاح بذلك فرصة للحيوانات والطيور • لتتغذى منها • رحمة منه تعالى بها ، لأنها أمم أمثالنا كما نطق القرآن • وهذا أوضح ما يكون فى الفلوات والأماكن التى لا توارى فيها ميتة الحيوان •

(هـ) أن يحرص الانسان على ما يملكه من الحيوان فلا يدعه فريسة للمرض والضعف حتى يموت فيتلف عليه ، بل يسارع بعلاجه ، أو يعجل براحته •

تحريم الدم المسفوح :

٢ - وثانى هذه المحرمات هو : الدم المسفوح ، أى : السائل • سئل ابن عباس عن الطحال ، فقال : كلوه • فقالوا : انه دم • فقال :

انما حرم عليكم الدم المسفوح • والسر في تحريمه أنه مستقذر يعافه الطبع الانساني النظيف ، كما أنه مظنة للضرر كالميتة •

وكان أهل الجاهلية اذا جاع أحدهم يأخذ شيئاً محدداً من عظم ونحوه ، فيفصد به بغيره أو حيوانه فيجمع ما يخرج منه من الدم فيشربه • وفي هذا يقول الأعشى :

واياك والميتات لا تقربنها ولا تأخذن عظما جديداً منفصداً
ولما كان في هذا الفصد إيذاء للحيوان واضعاف له حرمة الله تعالى •

لحم الخنزير :

٣ - وثالثها : لحم الخنزير ، فان الطباع السليمة تستخبثه ، وترغب عنه ، لأن أشهى غذائه القاذورات والنجاسات ، وقد أثبت الطب الحديث أن أكله ضار في جميع الأقاليم ، ولا سيما الحارة • كما ثبت بالتجارب العلمية أن أكل لحمه من أسباب الدودة الوحيدة القاتلة وغيرها من الديدان • ومن يدري ، لعل العلم يكشف لنا في الغد من أسرار هذا التحريم أكثر مما عرفنا اليوم : وصدق الله العظيم اذ وصف رسوله بقوله : « ويحرم عليهم الخبائث » (الأعراف : ١٥٧)

ومن الباحثين من يقول : ان المداومة على أكل لحم الخنزير تورث ضعف الغيرة على الحرمات •

ما أهل لغير الله به :

٤ - ورابع المحرمات : ما أهل لغير الله به • أي : ما ذبح وذكر عليه اسم غير الله كالأصنام • فقد كان الوثنيون اذا ذبحوا ذكروا على ذبيحتهم أسماء أصنامهم كاللات والعزى ، فهذا تقرب الى غير الله ، وتعبد بغير اسمه العظيم : فعلة التحريم هنا علة دينية محض ، لحماية التوحيد ، وتطهير العقائد • ومحاربة الشرك ومظاهر الوثنية في كل مجال من مجالاتها •

ان الله خلق الانسان ، وسخر له ما في الأرض ، وذلك له الحيوان ، أباح له ازهاق روحه في مصلحته اذا ذكر اسمه تعالى عند ذبحه ،

وذكر اسم الله حينئذ إعلان بأنه إنما يصنع هذا الصنيع بهذا الكائن الحي باذن من الله ورضاه فاذا ذكر اسم غير الله عند ذبحه فقد أبطل هذا الاذن واستحق أن يحرم من هذا الحيوان المذبوح •

أنواع من الميتة :

هذه الأربعة المذكورة هي المحرمات اجمالاً ، وقد فصلتها آية المائدة في عشرة كما ذكرنا في أنواع الميتة التي فصلتها •

٥ — المنخنقة : وهي التي تموت اختناقاً ، بأن يلتف وثاقها على عنقها أو تدخل رأسها في مضيق أو نحو ذلك •

٦ — الموقوذة : وهي التي تضرب بالمعصا ونحوها حتى تموت •

٧ — المتردية : وهي التي تنتردى من مكان عال فتموت ومثلها التي تنتردى في بئر •

٨ — النطيحة : وهي التي تنطحها أخرى فتموت •

٩ — ما أكل السبع : وهي التي أكل السبع — الحيوان المفترس — جزءاً منها فماتت •

وقد ذكر الله بعد هذه الأنواع الخمسة قوله تعالى : « **إلا ما ذكيتم** » أي ما أدركتم من هذه الحيوانات وفيه حياة فذكيتموه • أي : أحللتموه بالذبح ونحوه كما سنتحدث بعد •

ويكفي في صحة ادراك ما ذكر أن يكون فيه رمق من الحياة • فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إذا أدركت ذكاة الموقوذة والمتردية والنطيحة • وهي تحرك يداً أو رجلاً فكلمها • وعن الضحاك : كان أهل الجاهلية يأكلون هذا فحرمه الله في الاسلام ، إلا ما ذكى منه ، فما أدرك فتحرك منه رجل أو ذنب أو طرف (عين) فذكى فهو حلال (١) •

حكمة تحريم هذه الأنواع :

والحكمة في تحريم هذه الأنواع من الميتة ما ذكرنا في تحريم الميت حتف أنفه ما عدا توقع الضرر ، إذ لا يظهر ههنا • وتتأكد الحكمة

(١) وقال بعض الفقهاء : لابد أن تكون فيها حياة مستقرة وعلامتها انفجار الدم والحركة العنيفة •

الأخيرة هنا أيضا ، فان الشارع الحكيم يعلم الناس العناية بالحيوان والرافة به والمحافظة عليه ، فلا ينبغي أن يهمل حتى ينخنق أو يتردى من مكان عال أو نترك الحيوانات تتناطح حتى يقتل بعضها بعضا ، ولا يجوز أن يعذب الحيوان بالضرب حتى يموت موقوذا ، كما يفعل ذلك بعض قساة الرعاة — وبخاصة الأجراء منهم — وكما يحرشون بين البهائم فيغرون الثورين أو الكبشين بالتناطح حتى يهلكا أو يوشكا .
ومن هنا نص العلماء على تحريم النطيحة وان جرحها القرن ، وخرج منها الدم ولو من مذبحتها ، لأن المقصود — كما يلوح لى — هو عقوبة من ترك هذه الحيوانات تتناطح حتى يقتل بعضها بعضا فحرمت عليه جزاء وفاقا .

وأما تحريم ما أكل السبع ففيه — أول ما فيه — تكريم للإنسان ، وتنزيه له أن يأكل فضلات السباع . وقد كان أهل الجاهلية يأكلون ما أفضل السبع من الشاة أو البعير أو البقرة ، فحرم الله ذلك على المؤمنين .

ما ذبح على النصب :

١٠ — وعاشر المحرمات بالتفصيل هو : ما ذبح على النصب . والنصب هو الشيء المنصوب من أصنام أو حجارة تقام أمانة للطاغوت وهو ما عبد من دون الله — وكانت حول الكعبة — وكان أهل الجاهلية يذبحون عليها أو عندها بقصد التقرب الى آلهتهم وأوثانهم .

فهذا من جنس ما أهل لغير الله به لأن في كليهما تعظيم الطاغوت ، والفرق بينهما أن ما أهل لغير الله به قد يكون ذبح لصنم من الأصنام بعيدا عنه وعن النصب ، وانما ذكر عليه اسم الطاغوت ، أما ما ذبح على النصب فلا بد أن يذبح على تلك الحجارة أو عندها ، ولا يلزم أن يتلفظ باسم غير الله عليه .

ولما كانت هذه النصب حول الكعبة ، وقد يتوهم متوهم أن في الذبح عليها تعظيما للبيت الحرام ، أزال القرآن هذا الوهم ونص على تحريمها نصا صريحا وان كان مفهوما مما أهل لغير الله به .

السك والجراد مستثنى من الميتة :

وقد استثنت الشريعة الاسلامية من الميتة المحرمة : السمك

والحيتان ونحوهما من حيوانات الماء • فحين سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر قال : (هو الطهور ماؤه الحل ميتته) (١) • وقال تعالى : « أحل لكم صيد البحر وطعامه » (المائدة : ٩٦) . قال عمر : صيده ما اصطيده منه وطعامه ما رمى به • وقال ابن عباس . أيضا : طعامه ميتته •

وفي الصحيحين عن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية من أصحابه • فوجدوا حوتا كبيرا قد جزر عنه البحر — أى ميتا — فأكلوا منه بضعة وعشرين يوما • ثم قدموا الى المدينة ، فأخبروا الرسول عليه الصلاة والسلام فقال : (كلوا •• رزقا أخرجه الله لكم • وأطعمونا ان كان معكم) فأتاه بعضهم بشيء فأكله (٢) •

ومثل ميتة البحر : الجراد • فقد رخص رسول الله فى أكله ميتا ، لأن ذكاته غير ممكنة • قال ابن أبى أوفى رضى الله عنه : (غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات نأكل معه الجراد) (٣) •

الانتفاع بجلود الميتة وعظمها وشعرها :

وتحريم الميتة انما يعنى تحريم أكلها • فأما الانتفاع بجلدها أو قرونها أو عظمها أو شعرها فلا بأس به • بل هو أمر مطلوب • لأنه مال يمكن الاستفادة منه فلا تجوز إضاعته •

عن ابن عباس قال : تصدق على مولاة (٤) ليمونة — أم المؤمنين — بشاة فماتت ، فمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (هلا أخذتم إهابها — جلدها — فدبغتموه فانتفعتم به) ؟ فقالوا : انها ميتة ! فقال صلى الله عليه وسلم : (انما حرم أكلها) (٥) •

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم السبيل الى تطهير جلد الميتة • وهو الدباغ ، وقال فى حديث : (دباغ الأديم — الجلد —

(١) رواه أحمد وأصحاب السنن •

(٢) رواه البخارى •

(٣) رواه الجماعة الا ابن ماجه •

(٤) مولاة : أى جارية كانت لها واعتقتها •

(٥) رواه الجماعة الا ابن ماجه •

ذكاته (١) أى : ان الدباغ فى التطهير بمنزلة الزكاة فى احلال الشاة ونحوها • وفى رواية : (دباغه يذهب بخبثه) (٢) •

وفى صحيح مسلم وغيره عنه صلى الله عليه وسلم : (اذا دبغ الالهاب فقد طهر) •

وهو عام يشمل كل جلد ولو كان جلد كلب أو خنزير • وبذلك قال أهل الظاهر ، وحكى عن أبى يوسف صاحب أبى حنيفة ، ورجحه الشوكانى •

وعن سودة أم المؤمنين قالت : (ماتت لنا شاة فدبغنا مسكها — جلدها — ثم مازلنا ننتبذ فيه — أى : نضع فيه التمر ليحلو الماء — حتى صار شئنا) أى : قرية خلقة (٣) •

حالة الضرورة مستثناة :

كل هذه المحرمات المذكورة انما هى فى حالة الاختيار • أما الضرورة فلها حكمها — كما ذكرنا من قبل — وقد قال تعالى : **« وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه »** (الأنعام : ١١٩) وقال تعالى بعد أن ذكر تحريم الميتة والدم وما بعدهما : **« فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ، ان الله غفور رحيم »** (البقرة : ١٧٣)

والضرورة المتفق عليها هى ضرورة الغذاء • بأن يعرضه الجوع — وقد حدده بعض الفقهاء بأن يمر عليه يوم وليلة — ولا يجد ما يأكله الا هذه الأطعمة المحرمة ، فله أن يتناول منها ما يدفع به الضرورة ويتقضى الهلاك • وقال الامام مالك : حد ذلك الشبع والتزود منها حتى يجد غيرها • وقال غيره : لا يأكل منها الا ما يمسك الرمق • ولعل هذا هو الظاهر من قوله تعالى : **« غير باغ ولا عاد »** أى غير باغ (طالب) للشهوة ، ولا عاد (متجاوز) حد الضرورة • وضرورة الجوع قد نص عليها القرآن نصا صريحا بقوله :

« فمن اضطر فى مخمصة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم » (المائدة : ٣) ، والمخمصة : المجاعة •

(٢) رواه الحاكم •

(١) أبو داود والبخارى •

(٣) رواه البخارى وغيره •

ضرورة الدواء :

وأما ضرورة الدواء — بأن يتوقف برؤءه على تناول شيء من هذه المحرمات — فقد اختلف في اعتبارها الفقهاء .. فمنهم من لم يعتبر التداوى ضرورة قاهرة كالغذاء واستند كذلك الى حديث : (ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم) (١) .

ومنهم من اعتبر هذه الضرورة وجعل الدواء كالغذاء ، فكلاهما لازم للحياة في أصلها أو دواؤها ، وقد استدل هذا الفريق — على إباحة هذه المحرمات للتداوى بأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في لبس الحرير لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام رضي الله عنهما لحكة — جرب — كانت بهما ، مع نهيه عن لبس الحرير ووعيده عليه (٢) .

وربما كان هذا القول أقرب الى روح الاسلام الذي يحافظ على الحياة الانسانية في كل تشريعاته ووصاياها .

ولكن الرخصة في تناول الدواء المشتغل عنى محرم مشروطة بشروط :

١ — أن يكون هناك خطر حقيقى عنى صحة الانسان اذا لم يتناول هذا الدواء .

٢ — ألا يوجد دواء غيره من لحال يقوم مقامه أو يغنى عنه .

٣ — أن يصف ذاك طبيب مسلم ثقة في خبرته وفي دينه مما .

على أنا نقول مما نعرفه من الواقع التطبيقى ، ومن تقرير ثقات الأطباء : أن لا ضرورة طبية تحتم تناول شيء من هذه المحرمات — كدواء — ولكننا نقرر المبدأ احتياطيا لمسلم قد يكون في مكان لا يوجد فيه الا هذه المحرمات .

الفرد ليس بمضطر اذا كان في المجتمع ما يدفع ضرورته :

وليس من شرط الضرورة ألا يجد الانسان طعاما في ملكه هو فحسب ، بل لا يكون مضطرا لتناول هذه الأطعمة المحرمة ، اذا كان في أفراد مجتمعه — مسلمهم أو ذميهم — من يملك من فضل الطعام

(١) رواه البخارى عن ابن مسعود .

(٢) انظر هذه النصوص فيما نكتبه بعد عن (التلبس والزينة) .

ما يدفع به الضرورة عنه ، فان المجتمع الاسلامي متكامل متداقله
كأجزاء الجسد الواحد أو كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا •

ومن اللفظات القيمة لفقهاء الاسلام في التكافل الاجتماعي ما قرره
الامام ابن حزم اذ قال : (لا يحل لمسلم اضطر : أن يأكل ميتة أو لحم
خنزير ، وهو يجد طعاما — فيه فضل عن صاحبه — لمسلم أو ذمي ،
لأن فرضا على صاحب الطعام اطعام الجائع • فاذا كان ذلك كذلك
فليس بمضطر الى الميتة ولا الى لحم الخنزير • وله أن يقاتل عن ذلك ،
فان قتل فعلى قاتله القود — أى : القصاص — وان قتل المانع ، فالى
لعنة الله ، لأنه منع حقا • وهو طائفة باغية • قال تعالى : « فان بغت
احداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تفىء الى أمر الله »
(الحجرات : ٩)

ومانع الحق باغ على أخيه الذى له الحق • وبهذا قاتل أبو بكر
الصديق رضى الله عنه مانعى الزكاة (١) •

* * *

الزكاة الشرعية

الحيوانات البحرية كلها حلال :

الحيوانات من حيث مسكنها ومستقرها نوعان : بحرية وبرية •
فالبحرية : — ونعنى ما يسكن جوف الماء ولا يعيش الا فيه —
كلها حلال ، كيفما وجدت : سواء أخذت من الماء حية أو ميتة ، طفت
أم لم تطف • يستوى فى ذلك السمك والحيتان • وما يسمى كلب البحر
أو خنزير البحر أو غير ذلك ، ولا عبرة بمن أخذها وصادها ، مسلما
أو غير مسلم ، فقد وسع الله على عباده باباحة كل ما فى البحر ، دون
أن يحرم نوعا معينا ، أو يشترط زكاة له كغيره ، بل ترك للانسان
أن يجهز على ما يحتاج الى الاجهاز منه بما يستطيع متجنباً التعذيب
ما أمكنه •

(١) المحلى لابن حزم ج ٦ ص ١٥٩ •

قال تعالى ممثنا على عباده : « وهو الذى سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا » (النحل : ١٤) • وقال : « أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة » (المائدة : ٩٦) ، أى المسافرين •

فعم سبحانه وتعالى ولم يخص شيئا من أشياء « وما كان ربك نسيا » (مريم : ٦٤) •

المحرم من الحيوانات البرية :

وأما الحيوانات البرية فلم يصرح القرآن بتحريم شئ منها إلا لحم الخنزير خاصة — والميتة والدم وما أهل لغير الله به من أى حيوان — كما تقدم فى الآيات التى جاءت بصيغة محددة حاصرة للمحرمات فى أربعة أجمالا وعشرة تفصيلا •

ولكن القرآن الكريم قال عن الرسول محمد صلى الله عليه وسلم :

« ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث » (الأعراف : ١٥٧)

والخبائث هى التى يستقذرها الذوق الحسى العام للناس فى مجموعهم وان أساغها أفراد منهم •

ومن ذلك أنه (نهى عليه السلام عن أكل لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر) (١) •

ومن ذلك ما روى فى الصحيحين أنه : (نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير) •

والمراد بالسباع ما يفترس الحيوان ويأكله قسرا كالأسد والنمر والذئب ونحوها والمراد بذى المخلب من الطير ما كان له ظفر جارج كالنسر والبازى والصقر والحدأة •

ومذهب ابن عباس رضى الله عنه : أنه لا حرام الا الأربعة المذكورة فى القرآن وكأنه يرى أن أحاديث النهى عن السباع وغيرها تفيد الكراهة لا التحريم ، أو لعلها لم تبلغه • قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تقذرا ، فبعث الله نبيه ، وأنزل كتابه

(١) البخارى — وقد قيل : ان تحريم الحمر كان لعة مؤقتة ، وذلك لحاجتهم الى رتبها حسداً ، كما تحرم بعض الحكومات ذبح العجول الصغيرة للحاجة الى لحمها حين تكبر ونحو ذلك •

فأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ،
وما سكت عنه فهو عفو • وتلا : « قل لا تجد في ما أوحى إلى محرما
على طاعم » الآية (١) (الأنعام : ١٤٥) •

وبهذه الآية كان يرى ابن عباس أن لحم الحمر الانسية حلال •
والى مذهب ابن عباس ينزع الامام مالك • حيث لم يقل بحرمة
السباع ونحوها • واكتفى بكراهتها •

ومن المقرر أن الذكاة الشرعية لا تأثير لها في الحيوانات المحرمة
من حيث اباحة أكلها ، الا أنها تؤثر في تطهير الجلد دون اشتراط الدباغ •

اشتراط الذكاة لاباحة الحيوانات المستأنسة :

وما أبيح أكله من الحيوانات البرية نوعان :
نوع مقدور عليه متمكن منه • كالأنعام من ابل وبقر وغنم :
وغيرها من الحيوانات المستأنسة وندواجن والطيور التى تربى في
المنازل ونحوها •

ونوع غير مقدور عليه ولا يتمكن منه •
أما النوع الأول فقد اشترط الاسلام لاباحته أن يذكى تذكية
شرعية •

شروط الذكاة الشرعية :

والذكاة الشرعية المطلوبة انما تتم بشروط :
١ — أن يذبح الحيوان أو ينحر بآلة حادة مما ينهر الدم ويفرى
الأوداج ولو كان حجرا أو خشبا • فعن عدى بن حاتم الطائى قال :
قلت : يا رسول الله • اننا نصيد الصيد فلا نجد سكيننا الا الظرار
— أى الحجر أو المدر المحدد منه — وثقة العصا — أى من البوص (٢) —
فقال : (أمر الدم — أى أرقه — بما شئت واذكر اسم الله عليه) (٣) •
٢ — أن يكون فى الحلق أو اللبة (النحر) وذلك بقطع فى الحلق
يكون الموت فى أثره ، أو طعن فى اللبة يكون الموت فى أثره •

(١) رواه أبو داود عن ابن عباس موقوفا •

(٢) هو القصب •

(٣) رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه والحاكم وابن حبان •

وأكمل الذبح أن يقطع (الحلقوم والمرى) - وهو مجرى الطعام والشراب (من الحلق) - والودجان (١) وهما عرقان غليظان في جانبي ثغرة النحر .

ويسقط هذا الشرط اذا تعذر الذبح في موضعه الخاص ، كأن يتردى الحيوان في بئر من جهة رأسه بحيث لا ينال حلقه ولا لبتة ، أو يند ويتمرّد على طبيعته المستأنسة ، لهذا يعامل معاملة الصيد ، ويكفى أن يجرح بمحدد في أى موضع مستطاع منه .

وفي الصحيحين عن رافع بن خديج قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة فند بعير من ابل القوم . ولم يكن معهم خيل ، فرماه رجل بسهم فحبسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان لهذه البهائم أوابد كأوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا به هكذا) (٢) .

٣ - ألا يذكر عليه اسم غير الله . وهذا مجمع عليه وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يتقربون الى آلهتهم وأصنامهم بالذبح لأجلها : اما بالاهل عند الذبح بأسمائها ، واما بالذبح على الأتصاب المخصوصة لها ، فحرم القرآن ذلك كله كما ذكرنا « وما أهل لغير الله به » « وما ذبح على النصب » (المائدة : ٣)

٤ - أن يذكر اسم الله على الذبيحة ، هذا هو الظاهر من النصوص ، فالقرآن يقول : « فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين » (الأنعام : ١١٨) . ويقول : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق » (الأنعام : ١٢١) والرسول عليه السلام يقول : (ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا) (٣) .

(١) لبعض الفقهاء اشتراطات في مسألة الذبح تركناها ، لانه لم يأت نص صريح باشتراطها ولأن الذبح معروف بالفطرة والعادة لكل الناس - فلا داعي لهذه التعمقات والتشديدات التي لا تتفق ويسر الاسلام وبساطته . ولذلك اختلفوا فيها اختلافا كثيرا . هل الواجب قطع الأربعة : (الحلقوم والمرى والودجان) كلها أو بعضها ؟ وهل الواجب في المقطوع منها قطع الكل أو الأكثر ؟ وهل من شرط القطع ألا تقطع الجوزة الى جهة البدن بل الى جهة الرأس ؟ وهل ان قطعها من جهة العنق جاز أكلها أم لا ؟ وهل من شرط الذكاة ألا يرفع يده حتى يتم الذكاة أو لا ؟ ... الخ . وبكل طرف من طرفي السؤال قال بعض الفقهاء .

(٣) رواه البخارى وغيره .

(٢) أخرجه الشيخان .

ومما يؤيد ايجاب هذا الشرط الأحاديث التي صحت في اشتراط التسمية في الصيد ، عند رمي السهم أو ارسال الكلب المعلم كما سيأتى •
 وذهب بعض العلماء الى أن ذكر اسم الله لا بد منه ، ولكنه ليس من اللازم أن يكون ذلك عند الذبح ، بل يجزىء عنه أن يذكره عند الأكل ، فانه اذا سمي عند الأكل على ما يأكله لم يكن أكلا ما لم يذكر اسم الله عليه • وفي صحيح البخارى عن عائشة أن قوما حديثى عهد بجاهلية قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ان قوما يأتوننا باللحمان لا ندري أذكروا اسم الله عليها أم لم يذكروا ••••• أنأكل منها أم لا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (اذكروا اسم الله وكلوا) •

سر هذه الزكاة وحكمها :

والسر في هذه الزكاة — كما يلوح لنا — هو اذهاق روح الحيوان بأقصر طريق يريحه بغير تعذيب • لهذا اشترطت الآلة المحددة وهى أسرع أثرا واشترط الذبح فى الحلق — وهو أقرب المواضع لفارقة الحياة بسهولة — ونهى عن الذبح بالسن والظفر ، لأن الذبح بهما تعذيب للحيوان ، ولا يقع بهما غالبا الا الخنق ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم باحداد الشفرة وراحة الذبيحة (ان الله كتب الاحسان على كل شىء ، فاذا قتلتم فأحسنوا القتل ، واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد أحدكم شفرته وليرح ذبيحته) (١) •

ومن هذا الاحسان ما رواه ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تحد الشفار ، وأن توارى عن البهائم وقال : (اذا ذبح أحدكم فليجهز) (٢) أى : فليتم •

وعن ابن عباس أن رجلا أضجع شاة وهو يحد شفرته • فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (أتريد أن تميتها موتات ؟ هلا أحددت شفرتك قبل أن تضجعها) (٣) ؟

ورأى عمر رجلا يسحب شاة برجلها ليذبحها ، فقال له : ويلك !! قدما الى الموت قودا جميلا (٤) •

وهكذا نجد الفكرة العامة فى هذا الباب هى الرفق بالحيوان الأعجم وراحته من العذاب ما استطاع الانسان الى ذلك سبيلا •

(١) رواه مسلم عن شداد بن أوس • (٢) رواه ابن ماجه [

(٣) رواه الحاكم وقال صحيح على شرط البخارى •

(٤) رواه عبد الرزاق •

وقد كان أهل الجاهلية يحبون أسنمة الابل — وهى حية — ويقطعون
انيات الغنم وكان فى ذلك تعذيب لهذه الحيوانات ، ففوت النبى صلى
الله عليه وسلم مقصودهم وحرّم عليهم الانتفاع بهذه الأجزاء ، فقال :
(ما قطع من البهيمة وهى حية فهو ميتة) (١) •

حكمة التسمية عند الذبح :

أما طلب التسمية عند الذكاة فان لها سرا لطيفا ينبغى التقبه-
له والالتفات اليه • فهى من جهة مضادة لما كان يصنع الوثنيون وأهل
الجاهلية من ذكر أسماء آلهتهم المزعومة عند الذبح ، وإذا كان المشرك
يذكر فى هذا الموضع اسم صنمه فكيف لا يذكر المؤمن اسم ربه ؟!

ومن جهة ثانية : فان هذه الحيوانات تشترك مع الانسان فى أنها
مخلوقة لله وأنها كائنات حية ذات روح • فلماذا يتسلط الانسان عليها ،
ويزهق أرواحها ، الا أن يكون ذلك باذن من خالقه وخالقها ، الذى له
ما فى الأرض جميعا ؟ وذكر اسم الله هنا هو اعلان بهذا الاذن الالهى •
كأن الانسان يقول : اننى لا أفعل ذلك عدوانا على هذه الكائنات ،
ولا استضعافا لتلك المخلوقات • ولكن باسم الله أذبح ، وباسم الله
أصيد • وباسم الله أكل •

ذبائح أهل الكتاب (اليهود والنصارى) :

رأينا كيف شدد الاسلام فى أمر الذبح واهتم به • لأن مشركى
العرب وغيرهم من أهل الملل جعلوا الذبائح من أمور العبادات بل من
شئون العقيدة وأصول الدين • فصاروا يتعبدون بذبح الذبائح لآلهتهم ،
فيذبحون على النصب عندها أو يهلون باسمها عند الذبح • فجاء الاسلام
فأبطل هذه الأمور وأوجب ألا يذكر اسم غير الله عند الذبح ، وحرّم
ما ذبح على النصب وما أهل لغير الله به •

ولما كان أهل الكتاب أهل توحيد فى الأصل • ثم سرت مظنة
لأن يفهم بعض المسلمين أن معاملة أهل الكتاب فى ذلك كأهل الأوثان
— رخص الله تعالى فى مؤاكلة أهل الكتاب كما رخص فى مصاهرتهم —
فقال تعالى فى سورة المائدة وهى من آخر ما نزل من القرآن :

« اليوم أحل لكم الطيبات ، وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ،
وطعامكم حل لهم »
(المائدة : ٥)

ومعنى هذه الآية اجمالا : اليوم أحل لكم الطيبات ، فلا بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام . وطعام الذين أوتوا الكتاب من اليهود والنصارى حل لكم بمقتضى الأصل ، لم يحرمه الله عليكم قط . وطعامكم حل لهم كذلك أيضا فلکم أن تأكلوا من اللحوم التى ذكوا حيوانها أو صادوه ، ولكم أن تطعموهم مما تذكون وتصطادون .

وانما شدد الاسلام مع مشركى العرب ، وتساهل مع أهل الكتاب . لأنهم أقرب الى المؤمنين ، لا عترافهم بالوحى والنبوة وأصول الدين فى الجملة وقد شرعت لنا مودتهم بمؤاكلتهم ومصاهرتهم وحسن معاشرتهم ، لأنهم اذا عاشرونا وعرفوا الاسلام فى بيئته ومن أهله على حقيقته علما وعملا وخلقا . ظهر لهم أن ديننا هو دينهم فى أسمى معانيه ، وأكمل صورته ، وأنقى صحائفه ، مبرا من البدع والأباطيل والوثنيات .

وكلمة : « طعام الذين أوتوا الكتاب » كلمة عامة تشمل كل طعام لهم : ذبائحهم وحبوبهم وغيرها ، فكل ذلك حلال لنا . ما لم يكن محرما لعينه ، كالميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير . فهذه لا يجوز أكلها بالاجماع سواء أكانت طعام كتابى أو مسلم .

بقى هنا ايضاح عدة مسائل يهم المسلمين معرفتها :

ما يذبح للكنائس والأعياد :

١- اذا لم يسمع من الكتابى أنه سمي غير الله عند الذبح كالمسيح والعزير ، فان ذبيحته حلال . وأما اذا سمع منه تسمية غير الله ، فمن الفقهاء من يحرم ذبيحته تلك ، لأنها مما أهل لغير الله به .

وبعضهم يقول : أباح الله لنا طعامهم وهو أعلم بما يقولون .

وسئل أبو الدرداء رضى الله عنه عن كبش ذبح لكنيسة يقال لها (جرجس) أهذوه لها ، أأأكل منه ؟ فقال أبو الدرداء للسائل : اللهم عفوا ، انما هم أهل كتاب طعامهم حل لنا وطعامنا حل لهم . وأمره بأكله (١) .

وسئل الامام مالك فيما ذبحه أهل الكتاب لأعيادهم وكنائسهم فقال : أكرهه ولا أحرمه . وانما كرهه من باب الورع خشية أن يكون داخلا فيما أهل لغير الله به ، ولم يحرمه لأن معنى ما أهل لغير الله

(١) رواه الطبرى .

به عنده — بالنسبة لأهل الكتاب — إنما هو فيما ذبحوه لألهتهم معه يتقربون به اليها ولا يأكلونه فأما ما يذبحونه ويأكلونه فهو من طعامهم وقد قال تعالى :

« وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم » (١) (المائدة : ٥)

ما ذكوه بطريق الصق الكهربائي ونحوه :

٢ — المسألة الثانية : هل يشترط أن تكون تذكيتهم مثل تذكيقتنا : بمحدد في الحلق ؟

اشترط ذلك أكثر العلماء . والذي أفتى به جماعة من المالكية أن ذلك ليس بشرط .

قال القاضي ابن العربي في تفسير آية المائدة : (هذا دليل قاطع على أن الصيد وطعام الذين أوتوا الكتاب من الطيبات التي أباحها الله . وهو الحلال المطلق . وإنما كرره الله تعالى ليرفع به الشكوك ويزيل الاعتراضات عن الخواطر الفاسدة التي توجب الاعتراضات وتحوج الى تطويل القول . ولقد سئلت عن النصراني يقتل عنق الدجاجة ثم يطبخها : هل تؤكل معه أو تؤخذ منه طعاما ؟ فقلت : تؤكل لأنها طعامه وطعام أحباره ورحبانه . وإن لم تكن هذه ذكاة عندنا ، ولكن أباح الله لنا طعامهم مطلقا . وكل ما يروونه في دينهم ، فإنه حلال لنا إلا ما كذبهم الله فيه . ولقد قال علماؤنا : انهم يعطوننا نساءهم أزواجا ، فيحل لنا وملوئهن . فكيف لا نأكل ذبائحهم : والأكل دون الوطء في الحل والحرمة) ؟

هذا ما قرره ابن العربي : وقال في موضع ثان : (ما أكلوه على غير وجه الذكاة كالخنق وحطم الرأس — أى بغير قصد التذكية — ميتة حرام) ولا تنافي بين القولين . فإن المراد : أن ما يروونه مذكى عندهم حل لنا أكله ، وإن لم تكن ذكاته عندنا ذكاة صحيحة ، وما لا يروونه مذكى عندهم لا يحل لنا . والمفهوم المشترك للذكاة هو : القصد الى ازهاق روح الحيوان بنية تحليل أكله .

(١) هذه الفتوى من أظهر الأدلة على فقه الامام مالك ودينه وورعه رضى الله عنه اذ لم يسارع الى التحريم كما يفعل بعضهم اليوم واكتفى بالكراهية . حيث وجد عمومين متعارضين : عموم ما أكل لأهل غير الله به ، وعموم طعام أهل الكتاب ، وقد جمع بينهما بما ذكرناه .

وهذا هو مذهب جماعة من المالكية .

وعلى ضوء ما ذكرنا نعرف الحكم في اللحوم المستوردة من عند أهل الكتاب كالديك والحمم البقر المحفوظة ، مما قد تكون تذكيته بالصعق الكهربائي ونحوه . فما داموا يعتبرون هذا حلالا مذكى فهو حل لنا ، وفق عموم الآية . كما هو رأى ابن العربى ومن وافقه من العلماء .

أما اللحوم المستوردة من بلاد شيعية : فلا يجوز تناولها بحال ، لأنهم ليسوا أهل كتاب وهم يكفرون بالأديان كلها ، ويجحدون بالله ورسالاته جميعا .

ذبيحة المجوس ومن مثله :

اختلف العلماء في ذبيحة المجوس : فالأكثر من يمنعون من أكلها لأنهم مشركون .

وقال آخرون : هي حلال ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (سنوا بهم سنة أهل الكتاب) (١) ، وقد قبل الجزية من مجوس هجر (٢) . وقال ابن حزم فى باب التذكية من كتابه (المحلى) (٣) : (أنهم أهل كتاب فحكمهم كحكم أهل الكتاب فى كل ذلك) (٤) . والصائبون عند أبى حنيفة أهل كتاب أيضا (٥) .

قاعدة : ما غاب عنا لا نسال عنه :

وليس على المسلم أن يسأل عما غاب عنه : كيف كانت تذكيته ؟

(١) رواه مالك والشافعى ، وما ورد من تقمة لهذا الحديث (غير ناكحى نسائهم ولا آكلى ذبائهم) فلم يصح عند المحدثين .

(٢) روى ذلك البخارى وغيره .

(٣) ج ٧ ص ٤٥٦ .

(٤) لا ريب أن قول ابن حزم له وزنه ، فهو حجة فى حفظ النصوص ومعرفة تاريخ المل والنحل وقد نص البغدادى فى كتابه (الفرق بين الفرق) على أن المجوس يدعون نبوة زرادشت . وأيد ذلك بعض علماء الاسلام المحدثين المطلعين على الثقافات القديمة كمولانا أبى الكلام آزاد .

(٥) من الباحثين فى عصرنا من يلحق بالمجوس الوثنيين الآخرين كالبراهمة والبوذيين ونحوهم ويرى أنهم كانوا أهل كتاب فقدوه بطول الأمد .

انظر تفسير المنار ج ٦ فى تفسير آية (وطعام الذين أوتوا الكتاب) (فصل فى طعام الوثنيين ونكاح نسائهم) .

وهل استوفت شروطها أم لا ؟ وهل ذكر اسم الله على الذبيحة أم لم يذكر ؟ بل كل ما غاب عنا مما ذكاه مسلم — ولو جاهلا أو فاسقا — أو كتابي ، فحلال أكله •

وقد ذكرنا من قبل حديث البخاري : أن قوما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : ان قوما يأتوننا باللحم لا ندري أذكروا اسم الله عليه أم لا ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : (سموا الله عليه أنتم وكلوا) •

قال العلماء في هذا الحديث : هذا دليل على أن الأفعال والتصرفات تحمل على حال الصحة والسلامة ، حتى يقوم دليل على الفساد والبطان •



الصيد

كان كثير من العرب وغيرهم من الأمم يعيشون على الصيد ، لذلك عني به القرآن والسنة ، وخصص الفقهاء له أبوابا مستقلة ، فصلوا فيها ما يحل منه وما يحرم ، وما يجب فيه وما يستحب •

ذلك أن هناك كثيرا من الحيوانات والطيور المستطاب لحمها ، لا يتمكن الانسان منها ولا يقدر عليها ، لأنها غير مستأنسة له . فلم يشترط الاسلام فيها ما اشترط في الحيوانات الانسية من الذكاة في الحلق أو اللبة . واكتفى في تذكيتهما بما يسهل في مثلها تخفيفا على الانسان وتوسعة عليه . وأقر الناس في هذا الأمر على ما هدتهم اليه الفطرة والحاجة • وانما أدخل عليه تنظيمات واشتراطات تخضعه لعقيدة الاسلام ونظامه . وتصبغه — ككل شئئون المسلم — بالصبغة الاسلامية • وهذه الاشتراطات منها ما يتعلق بالصائد ، ومنها ما يتعلق بالصيد • ومنها ما يتعلق بما يكون به الصيد •

هذا كله في صيد البر ، أما صيد البحر فقد تقدم أن الله أحله جملة دون قيد « أحل لكم صيد البحر وطعامه » (المائدة : ٩٦)

ما يتعلق بالصائد :

١ — أما الصائد لصيد البر فيشترط فيه ما يشترط في الذابح : أن يكون مسلما ، أو من أهل الكتاب ، أو من هو في حكم أهل الكتاب كالمجوس والصابئين •

ومن التوجيهات التي علمها الاسلام للصائد : ألا يكون عابثا يصيده ، فيزهق هذه الروح ، دون قصد منه الى أكلها أو الانتفاع بها وفي الحديث : (من قتل عصفورا عبثا عجز الى الله يوم القيامة ، يقول : يا رب ، يا رب ، ان فلانا قتلني عبثا ولم يقتلني منفعة) (١) .

وفي الحديث الآخر : (ما من انسان يقتل عصفورا فما فوقها بغير حقها الا سأل الله عنها يوم القيامة ؟! قيل : يا رسول الله . وما حقها ؟ قال : أن يذبحها فيأكلها ، ولا يقطع رأسها فيرمى به) (٢) .

هذا ويشترط في الصائد أيضا ألا يكون محرما بحج أو عمرة . فان المسلم في فترة الاحرام يكون في مرحلة سلام كامل وأمن شامل . يمتد نطاقه حتى يشمل ما حوله من حيوان في الأرض أو طير في السماء حتى ولو كان الصيد أمامه تناله يده أو رمحه ، ولكنه الابتلاء والتربية التي تكون المؤمن القوى الصابر . وفي ذلك يقول الله : « يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب ، فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم . يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم » .

(المائدة : ٩٤ - ٩٥)

« وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما » (المائدة : ٩٦)

« غير محلى الصيد وأنتم حرم » (المائدة : ١) .

ما يتعلق بالمصيد :

وأما الشروط التي تتعلق بالمصيد ، فأن يكون حيوانا مما لا يقدر الانسان على تذكيته في الحلق واللبة ، فان قدر على تذكيته في ذلك فلا بد منها ولا يلجأ الى غيرها ، لأنها الأصل .

وكذلك لو رماه بسهمه أو سلط عليه كلبه ثم أدركه وفيه حياة مستقرة فعليه أن يحلّه بالذبح المعتاد في الحلق ، فان كان به حياة غير مستقرة . فان ذبحه فحسن . وان تركه يموت من نفسه فلا اثم عليه وفي الصحيحين : (اذا أرسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله عليه ، فاذا أمسك عليك فأدركته حيا فاذبحه) .

ما يكون به الصيد :

٣ - وأما ما به يكون الصيد فنوعان :

-
- (١) رواه النسائي وابن حبان في (صحيحه) .
 - (٢) رواه النسائي والحاكم وقال : صحيح الاسناد .

(١) الآلة الجارحة كالسهم والرمح كما أشارت الآية :
« تناله أيديكم ورماحكم » (المائدة : ٩٤)

(ب) الحيوان الجارح الذى يقبل التعليم كالكلب والفهد من
سباع البهائم ، والباز والصقر من سباع الطير . قال تعالى :

« قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمونهن
مما علمكم الله » (المائدة : ٤)

الصيد بالسلاح الجارح :

والصيد بالآلة يشترط فيها أمران :

أولا : أن تنفذ فى الجسد بحيث يكون قتلها بالنفاذ والخدش
لا بالثقل .

وقد سأل عدى بن حاتم النبى صلى الله عليه وسلم فقال : انى
أرمى بالمعراض الصيد فأصبيه ! قال : (اذا رميت بالمعراض فخرق
— أى نفذ فى الجسد — فكل ، وما أصاب بعرضه فلا تأكل) والحديث
متفق عليه .

وقد دل الحديث على أن المعتبر هو الخرق وان كان القتل
بمثقل . وعلى هذا يحل ما صيد برصاص البنادق والمسدسات ونحوها ،
فانها تنفذ فى الجسم أشد من نفاذ السهم والرمح والسيف .

أما ما رواه أحمد من حديث : (لا تأكل من البندقة الا ما ذكيت)
وما رواه البخارى من قول ابن عمر فى المقتولة بالبندقة : تلك الموقوذة .
فالبندقة هنا هى التى تتخذ من طين فيبيس فيرمى بها ، فهى شئ
غير البندقية تماما .

ومثل البندقة ما صيد بحصى الخذف . فقد نهى النبى صلى الله
عليه وسلم عن الخذف — الرمي بحصاة ونحوها — وقال : (انها
لا تصيد صيدا ولا تنكأ عدوا ، لكنها تكسر السن ، وتفقأ العين) (١) .

ثانيا : أن يذكر اسم الله على الآلة عند الرمي والضرب بها
كما علم النبى صلى الله عليه وسلم عدى بن حاتم . وأحاديثه هى
الأصل فى هذا الباب .

(١) رواه الشيخان .

الصيد بالكلاب ونحوها :

فاذا كان الصيد بكلب أو باز مثلاً فالمطلوب فيه :

أولاً : أن يكون معلماً .

ثانياً : أن يصيد الصيد لأجل صاحبه ، وبتعبير القرآن : أن يمسك على صاحبه لا على نفسه .

ثالثاً : أن يذكر اسم الله عليه عند إرساله .

وأصل هذه الشروط هو ما نطقت به الآية الكريمة :

« يسألونك ماذا أحل لهم ، قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين^(١) تعلمونهن مما علمكم الله ، فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه » (المائدة : ٤)

١ — وحد التعليم معروف . وهو قدرة صاحب الكلب على التحكم فيه وتوجيهه بحيث يدعوه فيجيب . ويغريه بالصيد فيندفع وراءه . ويزجره فينزجر — على خلاف بين الفقهاء في اشتراط بعض هذه الأشياء — المهم أن يتحقق التعليم وهو أمر يدرك بالعرف .

٢ — وحد الإمساك على صاحبه ألا يأكل منه . قال صلى الله عليه وسلم : (إذا أرسلت الكلب فأكل من الصيد . فلا تأكل ، فانما أمسك على نفسه . فاذا أرسلته فقتل ولم يأكل فكل فانما أمسكه على صاحبه)^(٢) .

ومن الفقهاء من فرق بين سباع البهائم كالكلاب وسباع الطير كالصقر . فأباح ما أكل منه الطير دون ما أكل منه الكلب .

والحكمة في هذين الشرطين تعليم الكلب ونحوه . ثم إمساكه على صاحبه هو السمو بالإنسان . وتنزيهه أن يأكل فضلات الكلاب ، وفرائس لسباع مما يمكن أن يتساهل فيه ضعفاء النفوس . فأما إذا كان الكلب معلماً . وأمسك على صاحبه . فشأنه في تلك الحالة شأن الآلة التي يستعملها الصائد كالنبال والرماح .

٣ — وذكر اسم الله عند إرسال الكلب كذكره عند قذف السهم أو وخز الرمح أو ضرب السيف . وقد أمرت الآية به هنا « واذكروا اسم

(١) أي مؤدبين ومعلمين .

(٢) رواه أحمد ، ومثله في (الصحيحين) .

للله عليه» (المائدة : ٤) • كما جاءت به الأحاديث الصحيحة المتفق عليها ، كحديث عدي بن حاتم •

ومما يدل على هذا الشرط أنه لو شارك كلبه كلب آخر فان صيدهما لا يحل • فحين سأل عدي النبي صلى الله عليه وسلم قائلاً : انى أرسل كلبى أجد معه كلباً ، لا أدري أيهما أخذه ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : (فلا تأكل ، فانما سميت على كلبك ولم تسم على غيره) • فاذا نسى التسمية عند الرمي أو الارسال فقد وضع الله عن هذه الأمة المؤاخذه بالنسيان والخطأ ، وليتدارك ذلك عند الأكل كما مر في الذبح •

وقد بينا عند الكلام على الذبح الحكمة في طلب التسمية باسم الله ، وما قيل هناك يقال هنا أيضا •

إذا وجد الصيد ميتاً بعد الرمية :

يحدث أحيانا أن يرمى الصائد سهمه فيصيب الصيد ، ثم يغيب عنه فيجده بعد ذلك ميتاً • وربما كان ذلك بعد أيام • وفي هذه الحالة يكون الصيد حلالاً بشروط :

١ — ألا يقع في الماء • وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : (إذا رميت سهمك • فان وجدته قد قتل فكل • الا أن تجده قد وقع في ماء فانك لا تدري : الماء قتله أم سهمك) (١) •

٢ — ألا يجد فيه أثراً لغير سهمه يعلم أنه سبب قتله •

فعن عدي بن حاتم : قلت : يا رسول الله أرمى الصيد فأجد فيه سهمي من الغد ؟ فقال : (اذا علمت أن سهمك قتله • ولم تر فيه أثر سبع فكل) (٢) •

٣ — ألا يصل الصيد إلى درجة النتن • فان الطباع السليمة تستخبت المنتن وتشمئز منه • فضلاً عما يتوقع من ضرره •

وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي ثعلبة الخشني : (اذا رميت سهمك فغاب — أي الصيد — ثلاثة أيام وأدركته فكله ما لم ينتن) •

* * *

(١) الصحيحان •

(٢) الترمذي وصححه •

الخمـر

الخمـر هي تلك المـادة الكحولية التي تحدث الاسكار .

ومن توضيح الواضح أن نذكر ضررها على الفرد في عقله وجسمه ،
ودينه ودنياه . او نبين حطرها على الأسرة من حيث رعايتها والقيام
على شئونها وزوجه أو اولادها . أو ننسج تهديدها للجماعات والشعوب
في كيانها الروحي والمادي والخلقي .

وبحق ما قاله أحد الباحثين : أن الانسان لم يصب بضربة أشد
من ضربه الخمر . وبوعم احصاء عام عمن في مستشفيات لعالم من
المصابين بالجنون والأهراض العضو بسبب الخمر ، وعمن انتحر
أو قتل غيره بسبب الخمر . وعن ينسجون في العالم من آلام عصبية
ومعدية ومعوية بسبب الخمر . وعن أورد نفسه موارد الافلاس بسبب
الخمر . وعن تجرد من أهلاكه بيعا أو غشا بسبب الخمر . لو عمل
احصاء بذلك أو ببعضه ينبغ حدا هائلا نجد كل نصح بازائه صغيرا .
وقد كان العرب في جاهليتهم موعين بشربها والمنادمة عليها ،
ظهر ذلك في لغتهم فجعوا بها نحو من مائة اسم . وفي شعرهم فوصفوها
وأقداحها ومجاسها وأنواعها .

فلما جاء الاسلام أخذهم بمنهج تربوي حكيم . فتدرج معهم في
تحريمها . فبين لهم أولا أن اتمها أكبر من نفعها . ثم منعهم من الصلاة
وهم سكارى . ثم انزل سبحانه الآية الجامعة القاطعة في سورة المائدة :

« يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . إنما يريد الشيطان
أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر
الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون » (المائدة : ٩٠ . ٩١)

وفي هاتين الآيتين أكد الله تحريم الخمر والميسر — القمار — تأكيدا
بليغا ، اذ قرنهما بالأنصاب والأزلام . وجعلهما رجسا — وهي كلمة
لا تطلق في القرآن الا على ما اشتهد فحشه وقبحه . وجعلهما من عمل
الشيطان . وانما عمله الفحشاء والمنكر . وطلب اجتنابهما وجعل هذا
الاجتناب سبيلا الى الفلاح . وذكر من أضرارهما الاجتماعية ، تقطيع
الصلات وإيقاع العداوة والبغضاء . ومن أضرارهما الروحية الصد عن
الواجبات الدينية من ذكر الله والصلاة . ثم طلب الانتهاء عنهما
بأبلغ عبارة : « فهل أنتم منتهون » .

وكان جواب المؤمنين على هذا البيان الحاسم : قد انتهينا يا رب ،
قد انتهينا يا رب •

وصنع المؤمنون العجب بعد نزول هذه الآية ، فكان الرجل في
يده الكأس قد شرب منها بعضا وبقي بعض ، فحين تبلغه الآية ينزع
الكأس من فيه ، ويفرغها على القراب •

وقد آمن كثير من الحكومات بأضرار الخمر على الأفراد والأسر
والأوطان • ومنهم من حاولوا أن يمنعوها بقوة القانون والسلطان
— كأمريكا — ففشلوا • على حين نجح الاسلام وحده في محاربتها
والقضاء عليها •

وقد اختلف رجال الكنيسة في موقف المسيحية من الخمر ، واستندوا
الى أن في الانجيل نصا يقول : قليل من الخمر يصلح المعدة • ولو صح
هذا الكلام وكان قليل الخمر يصلح المعدة حقا لوجب الامتناع عن
هذا القليل ، لأن قليل الخمر انما يجر الى كثيرها ، والكأس الأولى
تغري بأخرى وأخرى حتى الادمان •

هذا على حين كان موقف الاسلام صريحا صارما من الخمر وكل
ما يعين على شربها •

كل مسكر خمر :

وكان أول ما أعلنه النبي في ذلك أنه لم ينظر الى المادة التي
تتخذ منها الخمر ، وانما نظر الى الأثر الذي تحدثه وهو الاسكار ، فما
كان فيه قوة الاسكار فهو الخمر ، مهما وضع الناس لها من ألقاب وأسماء
ومهما تكن المادة التي صنعت منها ، وعلى هذا فالبيرة وما شابهها
حرام •

وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشربة تصنع من العسل
أو من الذرة والشعير تنبذ حتى تشتد ، وكان النبي صلى الله عليه
وسلم قد أوتى جوامع الكلم فأجاب بجواب جامع : (كل مسكر خمر ،
وكل خمر حرام) (١) •

وأعلن عمر على الناس من فوق منبر الرسول عليه الصلاة والسلام :
(الخمر ما خامر العقل) (٢) •

(١) رواه مسلم •

(٢) متفق عليه •

ما أسكر كثيره فقليله حرام :

ثم كان الانسلام حاسما مرة أخرى حين لم ينظر الى القدر المشروب من الخمر قل أو كثير ، فيكفى أن تنزلق قدم الانسان في هذه السبيل . فيمضى وينحدر ، لا يلوى على شيء •

نهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما أسكر كثيره فقليله حرام) (١) (ما أسكر الفرق منه فملء الكف منه حرام) (٢) • والفرق : مثيال يسمع ستة عشر رطلا •

الاتجار بالخمر :

وتم يكتف النبي عليه الصلاة والسلام بتحريم شرب الخمر قليلها وكثيرها بل حرم الاتجار بها . ولو مع غير المسلمين • فلا يحل لمسلم أن يعمل مستوردا أو مصدرا للخمر ، أو صاحب محل لبيع الخمر ، أو عاملا في هذا المحل •

ومن أجل ذلك (لعن النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة : عاصرها . ومعتصرها — أى طالب عصرها — وشاربها ، وحاملها ، والمحمولة اليه ، وساقياها ، وبائعاها ، وأكل ثمنها ، والمشتري لها ، والمشتراة نه) (٣) •

ولما نزلت آية المائدة السابقة قال النبي صلى الله عليه وسلم : (ان الله حرم الخمر فمن أدركته هذه الآية ، وعنده منها شيء ، فلا يشرب ولا يبيع) قال راوى الحديث : فاستقبل الناس بما كان عندهم منها طرق المدينة فسفكوها (٤) •

وعنى طريقة الاسلام في سد الذرائع الى الحرام ، حرم على المسلم أن يبيع العنب لمن يعرف أنه سيعصره خمرا • وفى الحديث : (من حبس العنب أيام القطاف ، حتى يبيعه من يهودى — أى : ليهودى — أو نصرانى أو ممن يتخذ خمرا — أى : ولو كان مسلما — فقد تقحم النار على بصيرة) (٥) •

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذى •

(٢) رواه أحمد وأبو داود والترمذى •

(٣) رواه الترمذى وابن ماجه ، ورواته ثقات •

(٤) رواه مسلم •

(٥) رواه الطبرانى فى (الأوسط) وحسنه الحافظ فى بلوغ المرام •

المسلم لا يهدى خمرًا :

وإذا كان بيع الخمر وأكل ثمنها حرام على المسلم ، فإن اهداءها بغير عوض ولغير مسلم من يهودى أو نصرانى أو غيره حرام أيضا ، فما ينبغى للمسلم أن تكون الخمر هدية منه ، ولا هدية اليه ، فهو طيب لا يهدى الا طيبا ولا يقبل الا طيبا •

وقد روى أن رجلا أراد أن يهدى للنبي عليه الصلاة والسلام راوية خمر ، فأخبره النبي أن الله حرّمها فقال الرجل :
— أفلا أبيعها ؟

فقال النبي : (ان الذى حرم شربها حرم بيعها) •

قال الرجل : أفلا أكارم بها اليهود ؟

فقال النبي : (ان الذى حرّمها حرم أن يكارم بها اليهود) •

فقال الرجل : فكيف أصنع بها ؟

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (ثنها على البطحاء) (١) •

مقاطعة مجالس الخمر :

وعلى هذه السنة أمر المسلم أن يقاطع مجالس الخمر . ومجالسة شاربها • فعن عمر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة تدار عليها الخمر) (٢) •

ان المسلم مأمور أن يغير المنكر اذا رآه ، فاذا لم يستطع أن يزيله ، فليزل هو عنه ، وليأمن عن موطنه وأهله •

ومما روى عن الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز أنه كان يجلد شاربى الخمر ومن شهد مجلسهم ، وان لم يشرب معهم • ورووا أنه رفع اليه قوم شربوا الخمر ، فأمر بجلدهم ، فقليل له : ان فيهم فلانا ، وقد كان صائما ؟! فقال : به ابدأوا • أما سمعتم قول الله تعالى :

« وقد نزل عليكم فى الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزا بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ، انكم ان من مثلهم »
(النساء : ١٤٠)

(١) رواه الحميدى فى (مسنده) •

(٢) رواه أحمد ، ومعناه عند الترمذى •

الخمير داء وليس بدواء :

بكل هذه النصوص الواضحة كان الاسلام حاسما كل الحسم في محاربة الخمير وابعاد المسلم عنها ، واقامة الحواجز بينه وبينها ، فلم يفتح أى منفذ — وان ضاق وصغر — لتناولها أو ملابستها •

لم يبيع للمسلم شريها ولو القليل منها ، ولا ملابستها ببيع أو شراء أو اهداء أو صناعة ، ولا ادخالها في متجره أو في بيته ، ولا احضارها في حفلات الأفراح وغير الأفراح ، ولا تقديمها لضيف غير مسلم ، ولا أن تدخل في أى طعام أو شراب •

بقى هنا جانب قد يسأل عنه بعض الناس وهو استعمال الخمير كدواء • وهذا ما أجاب الرسول عليه الصلاة والسلام عنه ، فقد سألته رجل عن الخمير ، فقال الرجل انما أصنعها للدواء • قال صلى الله عليه وسلم : (انه ليس بدواء ولكنه داء) (١) • وقال عليه الصلاة والسلام : (ان الله أنزل الداء والدواء ، وجعل لكل داء دواء فتداووا ، ولا تتداووا بحرام) (٢) •

وقال ابن مسعود رضى الله عنه في شأن المسكر : (ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم) (٣) •

ولا عجب أن يحرم الاسلام التداوى بالخمير وغيرها من المحرمات ، فان تحريم الشيء — كما قال الامام ابن القيم (٤) — يقتضى تجنبه والبعد عنه بكل طريق ، وفي اتخاذه دواء حض على الترغيب فيه وملابسته ، وهذا ضد مقصود الشارع •

قال : وأيضا ، فان في اباحة التداوى به — ولا سيما اذا كانت النفوس تميل اليه — ذريعة الى تناوله للشهوة واللذة — وبخاصة اذا عرفت النفوس أنه نافع لها ، ومزيل لأسقامها ، جالب لشفائها •

وأیضا فان في هذا الدواء المحرم من الأدوية ما يزيد على ما يظن فيه من الشفاء •

(١) رواه مسلم وأحمد وأبو داود والترمذی •

(٢) رواه أبو داود •

(٣) رواه البخارى تعليقا •

(٤) انظر زاد المعاد ج ٣ ص ١١٥ - ١١٦ •

وقد تنبه ابن القيم رحمه الله الى جانب نفسى هام فقال : ان من شرط الشفاء بالدواء تلقيه بالقبول ، واعتقاد منفعته ، وما جعل الله فيه من بركة الشفاء • ومعلوم أن اعتقاد المسلم تحريم هذه العين مما يحول بينه وبين اعتقاد منفعتها وبركتها ، وحسن ظنه بها ، وتلقيه لها بالقبول ، بل كلما كان العبد أعظم ايمانا كان أكره لها وأسوأ اعتقادا فيها ، وكان طبعه أكره شيء لها ، فاذا تناولها في هذه الحال كانت داء لا دواء (١) • ه •

ومع هذا فان للضرورة حكمها في نظر الشريعة ، فلو فرض أن الخمر أو ما خلط بها تعينت دواء لمرض يخشى منه على حياة الانسان ، بحيث لا يغنى عنها دواء آخر — وما أظن ذلك يقع — ووصف ذلك طبيب مسلم ماهر في طبه ، غيور على دينه ، فان قواعد الشريعة القائمة على اليسر ، ودفع الحرج ، لا تمنع من ذلك • على أن يكون في أضيق الحدود الممكنة •

« فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم »
(الأنعام : ١٤٥)

المخدرات

(الخمر ما خامر العقل) كلمة نيرة قالها عمر بن الخطاب من فوق منبر النبي صلى الله عليه وسلم يحدد بها مفهوم الخمر ، حتى لا تكثر أسئلة السائلين ولا شبهات المشتبهين • فكل ما لابس العقل وأخرجه عن طبيعته المميّزة المدركة الحاكمة ، فهو خمر حرام ، حرّمه الله ورسوله الى يوم القيامة •

ومن ذلك تلك المواد التي تعرف باسم « المخدرات » مثل الحشيش والكوكايين والأفيون ونحوها ، مما عرف أثرها عند متعاطيها أنها تؤثر في حكم العقل على الأشياء والأحداث ، فيرى البعيد قريبا ، والقريب بعيدا • ويذهل عن الواقع ، ويتخيل ما ليس بواقع ، ويسبح في بحر من الأحلام والأوهام ، وهذا ما يسعى اليه متناولوها حتى ينسوا أنفسهم ودينهم ودنياهم ويهيّموا في أودية الخيال •

وهذا غير ما تحدثه من فتور في الجسد ، وخدر في الأعصاب ، وهبوط في الصحة وفوق ذلك ما تحدثه من خور النفس ، وتميع الخلق ،

(١) المصدر السابق بتصرف •

وتحلل الارادة ، وضعف الشعور بالواجب ، مما يجعل هؤلاء المدمنين لتلك السموم أعضاء غير صالحة في جسم المجتمع .

فضلا عما وراء ذلك كله من اتلاف للمال ، وخراب للبيوت ، بما ينفق على تلك المواد من أموال طائلة ، ربما دفعها المدمن من قوت أولاده ، وربما انحرف الى طريق غير شريف يجلب منه ثمنها .

واذا ذكرنا أن « التحريم يتبع الخبث والضرر » تبين لنا أن حرمة هذه الخبائث التي ثبت ضررها الصحى والنفسى والخلقى والاجتماعى والاقتصادى مما لا شك فيه .

وعلى هذه الحرمة أجمع فقهاء الاسلام الذين ظهرت في أزممنتهم هذه الخبائث . وفي طليعتهم شيخ الاسلام ابن تيمية الذى قال : هذه الحشيشة الصلبة حرام سواء سكر منها أم لم يسكر . وانما يتناولها الفجار لما فيها من النشوة والطرب ، فهي تجامع الشراب المسكر في ذلك ، والخمر توجب الحركة والخصومة ، وهذه توجب الفتور والذلة ، وفيها مع ذلك من فساد المزاج والعقل ، وفتح باب الشهوة ، وما توجبه من الديانة (فقدان الغيرة) ما هو شر من الشراب المسكر . وانما حدثت في الناس بحدوث القتار . وعلى تناول القليل والكثير منها حد الشرب — ثمانون سوطا أو أربعون .

ومن ظهر منه أكل الحشيشة فهو بمنزلة من ظهر منه شرب الخمر، وشر منه من بعض الوجوه ، ويعاقب على ذلك كما يعاقب هذا . قال : (وقاعدة الشريعة أن ما تشتهيه النفوس من المحرمات كالخمر والزنا ففيه الحد ، وما لا تشتهيه كالميتة ففيه التعزير ، والحشيشة مما يشتهيه أكلوها ، ويمتنعون عن تركها ، ونصوص التحريم في الكتاب والسنة على من يتناولها كما يتناول غير ذلك) (١) .

كل ما يضر فأكله أو شربه حرام :

وهنا قاعدة عامة مقررة في شريعة الاسلام ، وهى أنه لا يحل للمسلم أن يتناول من الأطعمة أو الأشرية شيئا يقتله بسرعة أو ببطء — كالسم بأنواعه — أو يضره ويؤذيه — ولا أن يكثر من طعام أو شراب يمرض الاكثار منه ، فان المسلم ليس ملك نفسه ، وانما هو ملك دينه وأمته . وحياته وصحته وماله ، ونعم الله كلها عليه وديعة عنده ، ولا يحل له التفريط فيها . قال تعالى :

(١) فتاوى ابن تيمية ج ٤ ص ٢٦٢ وما بعدها ، راجع (السياسة الشرعية) له أيضا .

«ولا تقتلوا أنفسكم ، ان الله كان بكم رحيما» (النساء : ٢٩)
وقال : «ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة» (البقرة : ١٩٥)
 وقال الرسول صلى الله عليه وسلم : (لا ضرر ولا ضرار) (١) •
 ووفقا لهذا المبدأ نقول : ان تناول التبغ (الدخان) ما دام قد
 ثبت أنه يضر بمتناوله فهو حرام • وخاصة اذا قرر ذلك طبيب مختص
 بالنسبة لشخص معين • ولو لم يثبت ضرره الصحى لكان اضراراً
 للمال فيما لا ينفع في الدين أو الدنيا وقد (نهى النبى - صلى الله
 عليه وسلم - عن اضرار المال) (٢) • ويتأكد النهى اذا كان محتاجاً
 الى ما ينفقه من مال لنفسه أو عياله (٣) •

* * *

٢ - في اللبس والزينة

أباح الاسلام للمسلم ، بل طلب اليه أن يكون حسن الهيئة ، كريم
 المظهر ، جميل الھندام متمتعاً بما خلق الله من زينة وثياب ورياش •
 والغرض من اللبس في نظر الاسلام أمران ، ستر العورة ،
 والزينة • ولهذا امتن الله على بنى الانسان عامة بما هيا لهم بتدبيره
 من لباس ورياش فقال تعالى : **« يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباساً
 يواري سوءاتكم وريشاً »** • (الأعراف : ٣٦)
 فمن فرط في أحد هذين الأمرين : الستر أو التزين ، فقد انحرف
 عن صراط الاسلام الى سبل الشيطان • وهذا سر النداءين اللذين
 وجههما الله الى بنى آدم - بعد النداء السابق - يحذرهم فيهما من
 العرى ، وترك الزينة ، اتباعاً لخطوات الشيطان • قال تعالى :
**« يا بنى آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة
 ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوءاتهما »** (الأعراف : ٢٧) • وقال
 سبحانه : **« يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا
 ولا تسرفوا »** (الأعراف : ٣١)
 وقد أوجب الاسلام على المسلم أن يستتر عورته التى يستحى
 الانسان المتمدين بفطرته من كشفها ، حتى يتميز عن الحيوان العارى •
 بل دعاه الى هذا التستر وان كان منفرداً بعيداً عن الناس ، حتى يصير
 الاحتشام له ديناً وخلقاً •

(١) رواه أحمد وابن ماجه • (٢) رواه البخارى •

(٣) فى كتابنا (هدى الاسلام) فتوى مطولة عن أحكام التدخين يلزم
 مراجعتها لمن اراد معرفة الموضوع بتوسع وتفصيل •

عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال : قلت : يا رسول الله ! عوراتنا ما نأتي منها وما نذر ؟ فقال : (احفظ عورتك الا من زوجتك أو ما ملكت يمينك) قلت : يا رسول الله ، فاذا كان القوم بعضهم في بعض ؟ — أى في السفر ونحوه — قال : (فان استطعت ألا يراها أحد فلا يرينها) قلت : فاذا كان أحدا خاليا — أى منفردا — قال : (فإله تبارك وتعالى أحق أن يستحيى منه) (١) •

دين النظافة والتجمل :

وقبل أن يعنى الاسلام بالزينة وحسن الهيئة وجه عناية أكبر الى نظافة ، فانها الأساس لكل زينة حسنة ، وكل مظهر جميل •

وقد روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم : (تتظفوا فان الاسلام نظيف) (٢) •

(النظافة تدعو الى الايمان • والايمان مع صاحبه في الجنة) (٣) • وحث عليه الصلاة والسلام على نظافة الثياب ، ونظافة الأبدان ، ونظافة البيوت ، ونظافة الطرق ، وعنى خاصة بنظافة الأسنان ، ونظافة الأيدي ، ونظافة الرأس •

وليس هذا عجبا في دين جعل الطهارة مفتاحا لأولى عباداته وهي الصلاة : فلا تقبل صلاة من مسلم حتى يكون بدنه نظيفا وثوبه نظيفا والمكان الذي يصلى فيه نظيفا • وذلك غير النظافة المفروضة على الجسد كله : أو على الأجزاء المعرضة للآتربة منه • المعروفة في الاسلام بالغسل والوضوء •

واذا كانت البيئة العربية بما يكتنفها من بداءة وصحراء قد تغرى أهلها أو الكثيرين منهم باهمال شأن النظافة والتجمل ، فان النبي عليه الصلاة والسلام ظل يتعهدهم بتوجيهاته اليقظة ، ونصائحه الواعية ، حتى ارتقى بهم من البداءة الى الحضارة ، ومن البذاذة المزرية الى التجمل المعتدل •

جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثائر الرأس واللحية ، فأشار اليه الرسول — كأنه يأمره باصلاح شعره — ففعل ، ثم رجع

(١) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم والبيهقي •

(٢) ابن حبان بسند ضعيف • (٣) الطبراني بسند ضعيف •

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (أليس هذا خيرا من أن يأتي أحدكم
ثائر الرأس كأنه شيطان) (١) •

ورأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا رأسه أشعث ، فقال :
(أما وجد هذا ما يسكن به شعره) ؟ !

ورأى آخر عليه ثياب وسخة ، فقال : (أما كان هذا يجد ما يغسل
به ثوبه) (٢) •

وجاء إليه صلى الله عليه وسلم رجل وعليه ثوب دون • فقال له :
(ألك مال) ؟ قال : نعم • قال : (من أى المال) ؟ قال : من كل المال ،
قد أعطانى الله تعالى • قال : (فإذا آتاك الله مالا فليمر أثر نعمة الله
عليك وكرامته) (٣) •

وأكد الحث على النظافة والتجمل في مواطن الاجتماع مثل الجمعة
والعيدين فقال : (ما على أحدكم — ان وجد سعة — أن يتخذ ثوبين
ليوم الجمعة غير ثوبى مهنته) (٤) •

الذهب والحريير الخالص حرام على الرجال :

وإذا كان الاسلام قد أباح الزينة بل طلبها ، واستتكر تحريمها •
« قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق »
(الأعراف : ٣٢)

فانه حرم على الرجال نوعين من الزينة — على حين أحلها للأنثى •
أولهما : التحلى بالذهب الخالص ، أو الغالب •
ثانيهما : لبس الحريير الخالص ، أو الغالب •

فعن على كرم الله وجهه قال : أخذ النبي صلى الله عليه وسلم
حريرا فجعله فى يمينه ، وأخذ ذهباً فجعله فى شماله ، ثم قال : (ان
هذين حرام على ذكور أمتى) (٥) •

وعن عمر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :
(لا تلبسوا الحريير فان من لبسه فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة) (٦) •

(١) مالك فى (الموطأ) •

(٢) رواه النسائى •

(٣) رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن حبان ، وابن ماجه ، وزاد

ابن ماجه (حل لآفاتهم) •

(٤) رواه الشيخان ، وروى من حديث أنس نحوه •

وقال صلى الله عليه وسلم في حلة من الحرير : (انما هذه لباس من لا خلاق له) (١) •

ورأى خاتما من ذهب في يد رجل ، فنزعه وطرحه • وقال : (يعمد أحدكم الى جمرة من نار فيجعلها في يده) فقيل للرجل بعدما ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم : خذ خاتمك انتقع به • قال : لا والله ، لا آخذه وقد طرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) •

ومثل الخاتم ما نراه عند المترفين من قلم الذهب ، ساعة الذهب ، قداحة « ولاعة » الذهب ، علبة الذهب للسجاير ، والفم الذهب • الخ • أما التختم بالفضة فقد أباحه عليه الصلاة والسلام للرجال • روى البخاري عن ابن عمر قال : اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق (فضة) وكان في يده ، ثم كان بعد في يد أبي بكر ، ثم كان بعد في يد عمر ، ثم كان بعد في يد عثمان حتى وقع بعد في بئر أريس (٣) •

أما المعادن الأخرى كالحديد وغيره ، فلم يرد نص صحيح يحرمها ، بل ورد في صحيح البخاري أن الرسول عليه الصلاة والسلام قال للرجل الذي أراد تزوج المرأة الواهبة نفسها : « التمس ولو خاتما من حديد » ، وبه استدل البخاري على حل خاتم الحديد •

ورخص في لبس الحرير اذا كان لحاجة صحية ، فقد أذن عليه الصلاة والسلام بلبسه لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام رضي الله عنهما ، لحكة كانت بهما (٤) •

حكمة تحريمهما على الرجال :

وقد قصد الاسلام بتحريم هذين الأمرين على الرجال هدفا تربويا وأخلاقيا نبيلًا ، فان الاسلام — وهو دين الجهاد والقوة — يحب أن يصون رجولة الرجل من مظاهر الضعف والتكسر والانحلال ، والرجل الذي ميزه الله بتركيب عضوي غير تركيب المرأة ، لا يليق به أن ينافس الغانيات في جر الذبول ، والمباهاة بالحلي والحلل • ثم هناك هدف اجتماعي وراء هذا التحريم •

(١) رواه الشيخان • (٢) رواه مسلم • (٣) البخاري في كتاب اللباس • (٤) رواه البخاري •

فتحريم الذهب والحرير جزء من برنامج الاسلام في حربه للترف عامة ؛ فالترف في نظر القرآن قرين للانحلال الذي ينذر بهلاك الأمم ، وهو مظهر للظلم الاجتماعي ، حيث تتختم القلة المترفة على حساب أكثرية بائسة . وهو بعد ذلك عدو لكل رسالة حق وخير واصلاح . والقرآن يقول :

« واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » (الاسراء : ١٦) • « وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما أرسلتم به كافرون » (سبأ : ٣٤) • وتطبيقا لروح القرآن حرم النبي عليه الصلاة والسلام كل مظاهر الترف في حياة المسلم . فكما حرم الذهب والحرير على الرجال ، حرم على الرجال والنساء جميعا استعمال أواني الذهب والفضة — كما سيأتى • وبعد هذا وذاك ؛ هناك اعتبار اقتصادى له وزنه كذلك ، فان الذهب هو الرصيد العالمى للنقد ، فلا ينبغى استعماله في مثل الأواني أو حلى الرجال •

حكمة الاباحة للنساء :

وانما استثنى النساء من هذا الحكم ؛ مراعاة لجانب المرأة ومقتضى أنوثتها وما فطرت عليه من حب الزينة ، على ألا يكون همها من زينتها اغراء الرجال ، واثارة الشهوات • وفى الحديث : « أيما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية ؛ وكل عين زانية » (١) •

وقال تعالى محذرا للنساء : « ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » (النور : ٣١) •

لباس المرأة المسلمة :

وقد حرم الاسلام على المرأة أن تلبس من الثياب ما يصف وما يشف عما تحته من الجسد ، ومثله ما يحدد أجزاء البدن ، وبخاصة مواضع الفتنة منه ، كالثديين والخصر والردف ونحوها •

وفى الصحيح عن أبى هريرة ، قال : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : صنفان من أهل النار لم أرهما : قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس) إشارة الى الحكام الظلمة أعداء الشعوب (

(١) النسائى ، وابن خزيمة وابن حبان فى (صحيحيهما) •

ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة ،
لا يدخلن الجنة ، ولا يجدن ريحها ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا
وكذا (١) .

وانما جعلن « كاسيات » لأن الثياب عليهن ، ومع هذا فهن
« عاريات » لأن ثيابهن لا تؤدي وظيفة الستر ، لرققتها وشفافيتها ،
فتصف ما تحتها ، كأكثر ملابس النساء في هذا العصر .

والبخت نوع من الابل ، عظام الأسنمة ، شبه رؤوسهن بها ،
لما يرفعن من شعورهن على أوساط رؤوسهن . وكأنه — صلى الله
عليه وسلم — كان ينظر من وراء الغيب الى هذا الزمان . الذي أصبح
فيه لتصفيف شعور النساء وتجميلها وتنويع أشكالها محلات خاصة
«كوافير» يشرف عليها غالبا رجال يتقاضون على عملهم أبهظ الأجور ،
وليس ذلك فحسب ، فكثير من النساء لا يكتفين بما وهبهن الله من شعر
طبيعي ، فيلجأن الى شراء شعر صناعي تصله المرأة بشعرها ، ليبدو
أكثر نعومة ، ولعانا وجمالا . ولتكون هي أكثر جاذبية واغراء .

والعجيب في أمر هذا الحديث أنه ربط بين الاستبداد السياسي
والانحلال الخلقي ، وهذا ما يصدقه الواقع ، فان المستبدين يشغلون
الشعوب عادة بما يقوى الشهوات . ويلهى الناس بالمتاع الشخصي عن
مراقبة القضايا العامة .

تشبه المرأة بالرجل والرجل بالمرأة :

وأعلن النبي — صلى الله عليه وسلم — أن من المحظور على المرأة
أن تلبس لبسة الرجل . ومن المحظور على الرجل أن يلبس لبسة
المرأة (٢) ولعن المتشبهين من الرجال بالنساء . والمتشبهات من النساء
بالرجال (٣) . ويدخل في ذلك المتشبه في الكلام والحركة والمشية واللبس
وغيرهما .

ان شر ما تصاب به الحياة ، وتبتلى به الجماعة ، هو الخروج على
الفطرة ، والفسوق عن أمر الطبيعة ، والطبيعة فيها رجل وفيها امرأة ،

(١) رواه مسلم .

(٢) أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه
والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم .

(٣) رواه البخاري وغيره .

ولكل منهما خصائصه ، فاذا تخنث الرجل ، واسترجلت المرأة ، فذلك هو الاضطراب والانحلال .

وقد عد النبي — صلى الله عليه وسلم — ممن لعنوا في الدنيا والآخرة وأمنت الملائكة على لعنتهم ، رجلا جعله الله ذكرا فأنتت نفسه وتشبه بالنساء ، وامرأة جعلها الله أنثى ، فتذكرت ، وتشبهت بالرجال (١) .

ومن أجل ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم الرجال عن لبس المعصر من الثياب . وروى مسلم في « صحيحه » عن علي قال : « نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التخنث بالذهب وعن لباس القسي (نوع من الحرير) وعن لباس المعصر » .

وروى أيضا عن ابن عمرو قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصرين فقال : (أن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها) .

ثياب الشهرة والاختيال :

والضابط العام للتمتع بالطيبات كلها من مأكّل أو مشرب أو ملبس : ألا يكون في تناولها اسراف ولا اختيال .

والاسراف هو مجاوزة في الحد في التمتع بالحلال . والاختيال أمر يتصل بالنية والقلب أكثر من اتصاله بالظاهر ، فهو قصد المباهاة والتعظيم والافتخار على الناس « والله لا يحب كل مختال فخور » . (الحديد : ٢٣)

وقال عليه الصلاة والسلام : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة » (٢) .

ولكى يتجنب المسلم مظنة الاختيال ، نهى النبي عن ثياب « الشهرة » التي من شأنها أن تثير الفخر والمكثرة والمباهاة بين الناس بالمظاهر الفارغة . وفي الحديث : (من لبس ثوب شهرة في الدنيا ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة . ثم ألهب فيه نار) (٣) .

وقد سأل رجل ابن عمر : ماذا ألبس من الثياب ؟ فقال ما لا يزدريك

(١) رواه الطبراني . (٢) متفق عليه .

(٣) رواه ابن ماجه باسناد حسن كما في الترتيب .

فيه السفهاء — يعنى لتفاهته وسوء منظره — ولا يعيبك به الحكماء (١) —
يعنى لتجاوزه حد الاعتدال .

الغلو فى الزينة بتغيير خلق الله :

وقد رفض الاسلام الغلو فى الزينة الى الحد الذى يفضى الى
تغيير خلق الله . الذى اعتبره القرآن من وحى الشيطان ، الذى قال
عن أتباعه :

« ولأمرنهم فليغيرن خلق الله » (النساء : ١١٩) .

تحريم الوشم وتحديد الأسنان وجراحات التجميل :

ومن ذلك وشم الابدان ، ووشر الأسنان . وقد (لعن الرسول عليه
الصلاة والسلام الواشمة والمستوشمة ، والواشرة والمستوشرة) (٢) .
أما نوشم ففيه تشويه للوجه واليدين بهذا اللون الأزرق والنقش
القبيح . وقد أفرط بعض العرب فيه — وبخاصة النساء — فنقشوا به
معظم البدن . هذا الى أن بعض أهل الملل كانوا يتخذون منه صوراً
لمعبوداتهم وشعائيرهم ، يرسمونها على أيديهم وصدورهم .
أضف الى هذه المفاصد ما فيه من ألم وعذاب بوخز الابر فى بدن
الموشوم .

كل ذلك جلب اللعنة على من تعمل هذا الشئ (الواشمة) ومن
تطلب ذلك لنفسها (المستوشمة) .

وأما وشر الأسنان ، أى تحديدها وتقصيرها ، فقد لعن الرسول
صلى الله عليه وسلم المرأة التى تقوم بهذا العمل (الواشرة) ، والمرأة
التي تطلب أن يعمل ذلك بها (المستوشرة) ولو فعل رجل ذلك ، لاستحق
اللعنة من باب أولى .

وكما حرم الرسول وشر الأسنان حرم التفلج . و (لعن المتفلجات
للحسن . المغيرات خلق الله) (٣) .

والمتفلجة هى التى تصنع الفلج أو تطلبه ، والفلج : انفراج ما
بين الأسنان ، ومن النساء من يخلقها الله كذلك ، ومنهن من ليست
كذلك ، فتلجأ الى برد ما بين الأسنان المتلاصقة خلقة ، لتصير متفلجة
صناعة ، وهو تدليس على الناس وغلو فى التزين تأباه طبيعة الاسلام .

(١) الطبرانى ورجاله رجال الصحيح . (٢) رواه مسلم .

(٣) رواه البخارى ومسلم من حديث ابن مسعود .

وبهذه الأحاديث الصحيحة نعرف الحكم الشرعى فيما يعرف اليوم باسم « جراحات التجميل » التى روجتها حضارة الجسد والشهوات – أعنى الحضارة الغربية المادية المعاصرة – فترى المرأة أو الرجل ينفق المئات أو الآلاف ، لكى تعدل شكل أنفها ، أو ثدييها أو غير ذلك • فكل هذا يدخل فيمن لعن الله ورسوله ، لما فيه من تعذيب للانسان ، وتغيير لخلق الله بغير ضرورة تلجىء لمثل هذا العمل الا أن يكون الاسراف فى العناية بالمظهر ، والاهتمام بالصورة لا بالحقيقة ، وبالجسد لا بالروح •

« أما اذا كان فى الانسان عيب شاذ يلفت النظر كالزوائد التى تسبب له ألما حسيا أو نفسانيا كلما حل بمجلس ، أو نزل بمكان ، فلا بأس أن يعالجه ، ما دام يبنى ازالة الحرج الذى يلقاه ، وينغص عليه حياته ، فان الله لم يجعل علينا فى الدين من حرج » (١) •

ولعل مما يؤيد ذلك أن الحديث لعن « المتفلجات للحسن » فيفهم منه أن المذمومة من فعلت ذلك لا لغرض الا لطلب الحسن والجمال الكاذب ، فلو احتاجت اليه لازالة ألم أو ضرر ، لم يكن فى ذلك بأس • والله أعلم •

ترقيق الحواجب :

ومن الغلو فى الزينة التى حرمها الاسلام النمص • والمراد به ازالة شعر الحاجبين لترفيعهما أو تسويتهما ، وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (النامصة والمتنمصة) (٢) والنامصة ، التى تفعله ، والمتنمصة التى تطلبه •

وتتأكد حرمة النمص اذا كان شعارا للخليعات من النساء ، أو لغير المسلمات •

قال بعض علماء الحنابلة : ويجوز الحف (يقال : حفت المرأة وجهها أى زينته بازالة شعره) والتحمير والنقش والتطريف اذا كان باذن الزوج ، لأنه من الزينة ، وشدد النووي فلم يجز الحف ، واعتبره من النمص المحرم • ويرد عليه ما ذكره أبو داود فى السنن : أن النامصة

(١) المرأة بين البيت والمجتمع • للاستاذ البهى الخولى ص ١٠٥ ط ثانية

(٢) رواه أبو داود باسناد حسن كما فى الفتح ، وفى الصحيح (لعن

المتنمصات) •

هى التى تنقش الحاجب حتى ترنه • فثم يدخل فيه حف الوجه وازالة ما فيه من شعر •

وأخرج الطبرى عن امرأة أبى اسحاق : أنها دخلت على عائشة ، وكانت شابة يعجبها الجمال ، فقالت : المرأة تحف جبينها لزوجها ؟ فقالت : أميطى عنك الأذى ما استطعت (١) •

وصل الشعر :

ومن المحذور فى زينة المرأة كذلك • أن تصل شعرها بشعر آخر ، سواء أكان شعرا حقيقيا أم صناعيا • كالذى يسمى الآن « الباروكة » • فقد روى البخارى وغيره عن عائشة وأختها أسماء وابن مسعود وابن عمر وأبى هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الواصلة والمستوصلة » والواصلة هى التى تقوم بوصل الشعر بنفسها أو بغيرها ، والمستوصلة التى تطلب ذلك •

ودخول الرجل فى هذا التحريم من باب أولى • سواء أكان واصلا كالذى يسمونه « كوافير » أو مستوصلا كالمخنثين من الشباب (كالذين يسمونهم الخنافس) •

ولقد شدد النبى صلى الله عليه وسلم فى محاربة هذا النوع من التدليس ، حتى لم يجز لمن تساقط شعرها نتيجة المرض أن يوصل به شعر آخر • ولو كانت عروسا ستزف الى زوجها •

روى البخارى عن عائشة أن جارية من لأنصار تزوجت • وأنها مرضت فتمعط شعرها • فأرادوا أن يصلوها • فسألت النبى صلى الله عليه وسلم فقال : (لعن الله الواصلة والمستوصلة) (٢) •

وعن أسماء قالت : سألت امرأة النبى صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله : ان ابنتى أصابتها الحصبه • فأمرق شعرها • وانى زوجتها ، أفأصل فيه ؟ فقال : (لعن الله الواصلة والمستوصلة) (٣) •

وعن سعيد بن المسيب قال : قدم معاوية المدينة آخر قدمه قدمها ، فخطبنا • فأخرج كبة من شعر • قال : (ما كنت أرى أحدا يفعل هذا

(١) فتح البارى • شرح حبيب ابن مسعود فى باب (المقتصات) من كتاب اللباس •

(٢) روى هذه الأحاديث كلها البخارى فى كتاب (اللباس) من صحيحه : باب وصل الشعر - باب الموصولة •

(٣) رواه البخارى •

غير اليهود ، ان النبي صلى الله عليه وسلم سماه الزور ، يعنى الواصلة
فى الشعر) • وفى رواية : أنه قال لأهل المدينة : أين علماءكم ؟ سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول : (انما هلكت
بنو اسرائيل حين اتخذ هذه نساؤهم) •

وتسمية الرسول صلى الله عليه وسلم هذا العمل « زورا » يومىء
الى حكمة تحريمه ، فهو ضرب من الغش والتزييف والتمويه . والاسلام
يكره الغش ، ويبرأ من الغاش فى كل معاملة ، مادية كانت او معنوية ،
(من غشنا فليس منا) (١) •

قال الخطابى : انما ورد الوعيد الشديد فى هذه الأشياء . لما
فيها من الغش والخداع ، ولو رخص فى شىء منها لكان وسيلة الى
استجازة غيرها من أنواع الغش . ولما فيها من تغيير الخلق ، والى
ذلك الاشارة فى حديث ابن مسعود بقوله (المغيرات خلق الله) (٢) •

والذى دلت عليه الأحاديث انما هو وصل الشعر بالشعر ، طبيعيا
كان أو صناعيا ، فهو الذى يحمل معنى التزوير والتدليس ، فأما اذا
وصلت شعرها بغير الشعر من خرقة أو خيوط ونحوها ، فلا يدخل فى
النهى •

وفى هذا جاء عن سعيد بن جبير قال : (لا بأس بالتوامل) (٣)
والمراد به هنا : خيوط من حرير أو صوف تعمل صفائر . تصل به المرأة
شعرها . وبجوازها قال الامام أحمد (٤) •

صبغ الشيب :

ومما يتعلق بموضوع الزينة صبغ الشيب فى الرأس أو اللحية . فقد
ورد أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى يمتنعون عن صبغ الشيب
وتغييره • ظنا منهم أن التجمل والتزين ينافى التعبد والتدين ، كما هو
شأن الرهبان والمتزهدين المغالين فى الدين ، ولكن الرسول صلى الله عليه
وسلم نهى عن تقليد القوم ، واتباع طريقتهم ، لتكون للمسلمين دائما
شخصيتهم المتميزة المستقلة فى المظهر والمخبر • روى البخارى عن
أبى هريرة : أنه صلى الله عليه وسلم قال : (ان اليهود والنصارى

(١) رواه جماعة من الصحابة •

(٢) فتح البارى باب وجمال الشعر •

(٣) قال فى الفتح : أخرجه أبو داود بسند صحيح •

(٤) فتح البارى : نفسه •

لا يصبغون فخالقوهم)(^(١)) وهذا الأمر للاستحباب كما يدل عليه فعل الصحابة ، فقد صبغ بعضهم كأبي بكر وعمر ، وترك بعضهم مثل علي وأبي بن كعب وأنس)(^(٢)) .

ولكن بأي شيء يكون الصبغ ؟ أيكون بالسواد وغيره من الألوان ؟ أم يجتنب السواد ؟ أما الشيخ الكبير الذي عم الشيب رأسه ولحيته ، فلا يليق به أن يصبغ بالسواد بعد أن بلغ من الكبر عتيا . ولهذا حين جاء أبو بكر الصديق بأبيه أبي قحافة يوم فتح مكة يحمله حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى رأسه كأنها الثغامة بيضا . قال :

(غيروا هذا - أي الشيب - وجنبوه السواد)(^(٣)) .

وأما من لم يكن في مثل حال أبي قحافة وسنه . فلا اثم عليه إذا صبغ بالسواد . وفي هذا قال الزهري : (كنا نخضب بالسواد إذا كان الوجه جديدا . فلما نغض الوجه والأسنان تركناه)(^(٤)) . وقد رخص في الصبغ بالسواد طائفة من السلف ، منهم من الصحابة : سعد بن أبي وقاص ، وعقبة بن عامر والحسن والحسين وجريرو وغيرهم .

ومن العلماء من لم يرخص فيه الا في الجهاد . لارهاب الأعداء ، إذا رأوا جنود الاسلام كلهم في مظهر الشباب(^(٥)) . وفي الحديث الذي رواه أبو ذر : (ان أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم)(^(٦)) .

وروى من حديث أنس قال : (اختضب أبو بكر بالحناء والكتم ، واختضب عمر بالحناء بحتا) .

اعفاء اللحي :

ومما يتصل بموضوعنا اعفاء اللحي . فقد روى فيه البخاري عن

-
- (١) البخاري من كتاب اللباس . باب الخضاب .
 - (٢) فتح الباري : في شرح الحديث المذكور (باب الخضاب) .
 - (٣) رواه مسلم - والثغامة : نبات شديد البياض زهرة وثمره .
 - (٤) رواه ابن أبي عاصم في كتاب الخضاب - كما قال في الفتح (٥) ذكره في الفتح .
 - (٦) رواه الترمذي وصححه ، وأصحاب السنن ، كما ورد في الفتح (٧) - والكتم : نبات باليمن تخرج الصبغ أسود يميل الى الحمرة ، أما صبغ الحناء فاحمر .

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (خالفوا المشركين - وفروا اللحى ، وأحفوا الشوارب) وتوفيها هو أعفائها كما في رواية أخرى (أى تركها وابقاؤها) • وقد بين الحديث علة هذا الأمر وهو مخالفة المشركين ، والمراد بهم المجوس عباد النار ، فقد كانوا يقصون لحاهم ، ومنهم من كان يحلقها • وإنما أمر الرسول بمخالفتهم ، ليربى المسلمين على استقلال الشخصية ، والتميز في المعنى والصورة ، والمخبر والمظهر ، فضلا عما في حلق اللحية من تمرد على الفطرة ، وتشبه بالنساء ، اذ اللحية من تمام الرجولة ، ودلائلها المميزة •

وليس المراد باعفائها ألا يأخذ منها شيئا أصلا ، فذلك قد يؤدي الى طولها طولا فاحشا ، يتأذى به صاحبها ، بل يأخذ من طولها وعرضها ، كما روى ذلك في حديث عند الترمذى ، وكما كان يفعل بعض السلف ، قال عياض : يكره حلق اللحية وقصها وتحذيفها ، (أى تقصيرها وتسويتها) ، وأما الأخذ من طولها وعرضها اذا عظمت فحسن •

وقال أبو شامة : (وقد حدث قوم يخلقون لحاهم . وهو أشهر مما نقل عن المجوس أنهم كانوا يقصونها) (١) •

أقول : بل أصبح الجمهور الأعظم من المسلمين يخلقون لحاهم ، تقليدا لأعداء دينهم ومستعمري بلادهم من النصارى واليهود ، كما يولع المغلوب دائما بتقليد الغالب ، غافلين عن أمر الرسول بمخالفة الكفار ، ونهيه عن التشبه بهم ، فان (من تشبه بقوم فهو منهم) (٢) •

نص كثير من الفقهاء على تحريم حلق اللحية مستدلين بأمر الرسول باعفائها • والأصل في الأمر الوجوب ، وخاصة أنه علل بمخالفة الكفار ومخالفتهم واجبة •

ولم ينقل أحد من السلف أنه ترك هذا الواجب قط • وبعض علماء العصر يبيحون حلقها تأثرا بالواقع ، واذعانا لما عمت به البلوى ، ولكنهم يقولون : ان اعفاء اللحية من الأفعال العادية للرسول وليست من أمور الشرع التى يتعبد بها • والحق أن اعفاء اللحية لم يثبت بفعل الرسول وحده ، بل بأمره الصريح المعلن بمخالفة الكفار • وقد قرر

(١) فتح البارى : باب اعفاء اللحى •

(٢) حديث رواه أبو داود عن ابن عمر •

ابن تيمية بحق أن مخالفتهم أمر مقصود للشارع ، والمشابهة في الظاهر تورث مودة ومحبة وموالاتة في الباطن ، كما أن المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر ، وهذا أمر يشهد به الحس والتجربة . قال : وقد دل الكتاب والسنة والاجماع على الأمر بمخالفة الكفار والنهي عن مشابعتهم في الجملة ، وما كان مظنة لفساد خفى غير منضبط علق الحكم به ودار التحريم عليه فمشابعتهم في الظاهر سبب لمشابعتهم في الأخلاق والأفعال المذمومة ، بل في نفس الاعتقادات ، وتأثير ذلك لا ينضبط ، ونفس الفساد الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ، وقد يتعسر أو يتعذر زواله ، وكل ما كان سببا الى الفساد فالشارع يحرمه . ا . ه .

(راجع كتاب اقتضاء الصراط المستقيم) .

وبهذا نرى أن في خلق اللحية ثلاثة أقوال : قول بالتحريم وهو الذي ذكره ابن تيمية وغيره . وقول بالكراهة ، وهو الذي ذكر في الفتح عن عياض ، ولم يذكر غيره ، وقول بالاباحة وهو الذي يقول به بعض علماء العصر . ولعل أوسطها أقربها وأعدلها — وهو الذي يقول بالكراهة — فان الأمر لا يدل على الوجوب جزما وان علق بمخالفة الكفار ، وأقرب مثل على ذلك هو الأمر بصنع الشيب مخالفة لليهود والنصارى ، فإني بعض الصحابة لم يصبغوا ، فدل على أن الأمر للاستحباب .

صحيح أنه لم ينقل عن أحد من السلف خلق اللحية ، ولعل ذلك لأنه لم تكن بهم حاجة لحلقها ، وهي عادتهم .

* * *

٣ - في البيت

المسكن أو البيت هو الذي يكن المرء من عوادي الطبيعة ، ويشعر فيه بالخصوصية والحرية من كثير من قيود المجتمع ، فيستريح فيه الجسد ، وتسكن اليه النفس ، ولذا قال الله تعالى في معرض الامتنان على عباده :

« والله جعل لكم من بيوتكم سكنا » (النحل : ٨٠) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب سعة الدار ، ويعد ذلك من عناصر السعادة الدنيوية فيقول : (أربع من السعادة : المرأة الصالحة ، والمسكن الواسع ، والجار الصالح ، والمركب الهنيء) (١) .

(١) ابن حبان في (صحيحه) .

وكان يدعو كثيرا بهذه الدعوات : (اللهم اغفر لى ذنبى ، ووسع لى فى دارى وبارك لى فى رزقى) فقليل له : ما أكثر ما تدعو بهذه الدعوات يا رسول الله ! فقال : (وهل تركن من شىء ؟) (١) •

كما حث عليه الصلاة والسلام على نظافة البيوت لتكون مظهرا من مظاهر الاسلام دين النظافة ، وغنوانا يتميز به المسلم عن غيره ممن جعل دينهم القذارة من وسائل القربة الى الله • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان الله تعالى طيب يحب الطيب ، نظيف يحب النظافة ، كريم يحب الكرم ، جواد يحب الجود فنظفوا أفنيتمكم ولا تشبهوا باليهود) (٢) •

مظاهر الترف والوثنية :

ولا حرج على المسلم أن يجعل بيته بألوان الزهور • وأنواع النقش والزينة الحلال :

« قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده » (الأعراف : ٣٢) • نعم لا حرج على المسلم فى أن يعشق الجمال فى بيته ، وفى ثوبه ونعله ، وكل ما يتصل به • وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر) فقال رجل : ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : (ان الله جميل يحب الجمال) (٣) •

وفى رواية : أن رجلا جميلا أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : انى أحب الجمال ، وقد أعطيت منه ما ترى ، حتى ما أحب أن يفوقنى أحد بشراك نعل • أفمن الكبر ذلك يا رسول الله ؟

قال : (لا •• ولكن الكبر بطر الحق وغمص الناس) (٤) •

بيد أن الاسلام يكره الغلو فى كل شىء والنبى صلوات الله عليه لم يرض للمسلم أن يشتمل بيته على مظاهر الترف والسرف التى نعى عليها القرآن ، أو مظاهر الوثنية التى حاربها دين التوحيد بكل سلاح •

(١) رواه النسائى وابن السنن باسناد صحيح •

(٢) رواه الترمذى - والأفنية : جمع فناء ، وهو بهو البيت وساحته •

(٣) رواه مسلم •

(٤) أخرجه أبو داود - وبطر الحق : رده ، ورفض الخضوع له •

وغمص الناس : احتقارهم •

آنية الذهب والفضة :

من أجل ذلك حرم الاسلام أواني الذهب والفضة ومفارش
الحرير الخالص في البيت المسلم . وتهدد النبي عليه الصلاة والسلام
من ينحرف عن هذا الطريق بالوعيد الشديد . روى مسلم في صحيحه
عن أم سلمة رضي الله عنها : (ان الذي يأكل ويشرب في آنية الذهب
والفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم) (١) .

وروى البخاري عن حذيفة قال : (نهاها رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها . وعن بُس
الحرير والديباج وأن نجلس عليه . وقال : (هو لهم - أي الكفار - في
الدنيا ولنا في الآخرة) وما حرم استعماله حرم اتخاذ تحفة وزينة .

وهذا التحريم للأواني والمفارش ونحوها تحريم على الرجال
والنساء جميعا . فان حكمة التشريع هنا هو تظهير انبت نفسه من مواد
الترف المقنوت . وما أروع ما قاله ابن قدامة : (يستوى في ذلك الرجال
والنساء لعموم الحديث . ولأن غنة تحريمها لنفس والخيلاء وكسر قلوب
المفقرات وهذا معنى يشمل الفريقين . وانما أباح للنساء التحلي لنجاسة
الى التزين للأزواج . فتختص الاباحة به دون غيره . فان قيل : لو كانت
العلة ما ذكرتم لحرمت آنية الياقوت ونحوه مما هو أرفع من الأثمان
(الذهب والفضة) . قلنا : تلك لا يعرفها الفقراء . فلا تنكسر قلوبهم
باتخاذ الأغنياء لها بعد معرفتهم بها ولأن قلتها في نفسها تمنع اتخاذها
فيستغنى بذلك عن تحريمها بخلاف الأثمان) (٢) .

على أن الاعتبار الاقتصادي الذي أشرنا اليه في حكمة تحريم
الذهب على الرجال أشد وضوحا هنا . وأكثر بروزا . فان الذهب والفضة
هما الرصيد العالمي للنقود التي جعلها الله معيارا لقيمة الأموال . وحاكما
يتوسط بينها بالعدل ، وييسر تبادلها للناس . وقد هدى الله الناس
الى استعمالها نعمة منه عليهم . ليتداولوها بينهم لا ليحبسوها في بيوتهم
في صورة نقود مكنوزة ، أو يعطوها في شكل أوان وأدوات للزينة .

وما أجمل ما قال الامام الغزالي في هذا المعنى في كتاب الشكر من
الاحياء : (كل من اتخذ من الدراهم والدنانير آنية من ذهب أو فضة :

(١) رواه مسلم - والجرجرة : صوت وقوع الماء في الجوف .

(٢) المغنى ج ٨ ص ٣٢٣ .

(٢) رواه البخاري .

فقد دهر النعمة ، ودان اسوا حالا ممن كثر ، لان مال هذا مال من استسخر حاكم البلد في الحياكة والكنس ، والأعمال التي يقوم بها أخساء الناس ، والحبس أهون منه ، وذلك أن الخزف والحديد والرصاص والنحاس ، تتوب مناب الذهب والفضة في حفظ المائعات أن تتبدد ، وانما الأواني لحفظ المائعات ، ولا يكفي الخزف والحديد في المقصود الذي أريد به النقود . فمن لم ينكشف له هذا (يعني بالتفكير والمعرفة) انكشف له بالترجمة الالهية ، وقيل له : (من شرب في آنية من ذهب أو فضة فكأنما يجرجر في بطنه نار جهنم) (١) .

ولا يظن ظان أن في هذا التحريم تضيقا على المسلم في بيته ، فان في الحلال الطيب مندوحة وسعة ، وما أجمل الأواني من القيشاني والزجاج والخزف والنحاس وسائر المعادن الكثيرة ! وما أجمل المفارش والوسائد من القطن والكتان وغيرهما من المواد !

الاسلام يحرم التماثيل :

وحرّم الاسلام في البيت الاسلامي أن يشتمل على التماثيل ، وأعنى بها الصور المجسمة غير الممتحنة ، وجعل وجود هذه التماثيل في بيت سببا في أن تفر عنه الملائكة ، وهم مظهر رحمة الله ، ورضاه تعالى . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه تماثيل (أو تصاوير)) (٢) .

قال العلماء : انما لم تدخل الملائكة البيت الذي فيه الصورة ، لأن متخذها قد تشبه بالكفار ، لأنهم يتخذون الصور في بيوتهم ويعظمونها ، فكرهت الملائكة ذلك ، فلم تدخل بيته هجراله .

وحرّم الاسلام على المسلم أن يشتغل بصناعة التماثيل ، وان كان يعملها لغير المسلمين ، قال عليه الصلاة والسلام : (ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يصورون هذه الصور) . وفي رواية : (الذين يضاھون بخلق الله) (٣) .

(١) ج ٤ من احياء علوم الدين . كتاب الشكر والصبر ص ٧٩ ط مصطفى

الخطبي .

(٢) متفق عليه . واللفظ لمسلم . (٣) متفق عليه .

واسبر ي السر والسرم ان (١) صور صورہ خلف يوم القيامة
تأن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبدا (١) • ومعنى هذا أنه يطلب
إليه أن يجعل فيها حياة حقيقية • وهذا التكليف إنما هو للتمجيز
والتقريع •

الحكمة في تحريم التماثيل :

(أ) ومن أسرار هذا التحريم وليس هو العلة الوحيدة كما يظن
بعض الناس حماية التوحيد ؛ والبعد عن مشابهة الوثنيين في تصاويرهم
وأوثانهم التي يصنعونها بأيديهم • ثم يقدسونها ويقفون أمامها خاشعين •
ان حساسية الاسلام لصيانة التوحيد من كل شبهة للوثنية قد
بلغت أشدها ، والاسلام على حق في هذا الاحتياط وتلك الحساسية ،
فقد انتهى الأمر بأمم اتخذوا لموتاهم وصالحهم صوراً يذكرونهم بها ،
ثم طال عليهم الأمد ففقدوها شيئاً فشيئاً • حتى اتخذت آلهة تعبد من
دون الله • ترجى وتخشى وتلتصق من عندها البركات • كما حدث لقوم
ود ، وسواع ، ويغوث ، ويعوق ، ونسر •

ولا عجب في دين كان من قواعد شريعته سد الذرائع الى الفساد
أن يسد كل المنافذ التي يتسرب منها الى العقول والقلوب شرك جلى
أو خفى ، أو مشابهة للوثنيين • وأهل الغلو من الأديان • ولا سيما أنه
لا يشرع لجيل أو جيلين • وإنما يشرع للبشرية كلها في شتى بقاعها • والى
أن تقوم الساعة • وما يستبعد في بيئة قد يقبل في أخرى • وما يعتبر
مستحيلاً في عصر قد يصبح حقيقة واقعة في عصر آخر ، قريب أو بعيد •

(ب) ومن أسرار التحريم بالنسبة للصائغ (المثال) أن ذلك
المصور أو المثال الذى ينحت تمثالا • يملؤه الغرور • حتى لكانما أنشأ
• خلقاً من عدم ، أو أبدع كائناً حياً من تراب • وقد حدث أن أحدهم نحت
تمثالا ، مكث في نحته دهرًا طويلاً • فلما أكمله وقف أمامه معجباً مبهوراً
أمام تقاسيمه وتقاطيعه حتى انه خاطبه في نشوة من الغرور والفخر :
• تكلم • • تكلم !

ولهذا قال الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم : (ان الذين
• يصنعون الصور يعذبون يوم القيامة ، يقال لهم : أحيوا ما خلقتكم) (٢) •

(١) البخارى وغيره •

(٢) متفق عليه •

وفي الحديث عن الله تعالى : (ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي 1
فليخلقوا ذرة .. فليخلقوا شعيرة) (١) !! •

(ج) ثم ان الذين ينطلقون في هذا الفن الى مداه لا يقفون عند
حد . فيصورون النساء عاريات أو شبه عاريات . ويصورون مظاهر
الوثنية وشعائر الأديان الأخرى : كالوثن وغير ذلك مما لا يجوز أن
يقبله المسلم .

(د) وفضلا عن ذلك . فقد كانت التماثيل — ولا تزال — من
مظاهر أرباب الترف والتتعم . يملأون بها قصورهم ، ويزينون بها
حجراتهم . ويتفننون في صنعها من معادن مختلفة • وليس بعيدا على
دين يحارب الترف في كل مظاهره وألوانه — من ذهب وفضة وحرير —
أن يحرم كذلك التماثيل في بيت المسلم •

نهج الاسلام في تخليد العظماء :

ولعل قائل يقول : أليس من الوفاء أن ترد الأمة بعض الجميل
لعظمائها الذين كتبوا بأعمالهم صفحات مجيدة في تاريخها . فتقيم لهم
تماثيل مادية تذكر الأجيال اللاحقة بما كان لهم من فضل ، وما بنوه من
مجد • فان ذاكرة الشعوب كثيرا ما تنسى : واختلاف النهار والليل ينسى ؟
والجواب : أن الاسلام يكره الغلو في تعظيم الأشخاص — مهما
بلغت مرتبتهم أحياء كانوا أو أمواتا • وقد قال النبي صلى الله عليه
وسلم : (لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم ، ولكن
قولوا : عبد الله ورسوله) (٢) •

وأرادوا أن يقفوا اذ رأوه تحية له ، وتعظيما لشأنه : فنهاهم عن
ذلك وقال : (لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضها بعضا) (٣) •
وحذر أمته أن يغفلوا في شأنه بعد وفاته فقال : (لا تجعلوا قبري
عيدا) (٤) ودعا ربه فقال : (اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد) (٥) •
وجاء أناس اليه صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله

(٢) رواه البخاري وغيره •

(٤) رواه أبو داود •

(١) متفق عليه •

(٣) رواه أبو داود وابن ماجه •

(٥) رواه مالك في (الموطأ) •

يا خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا ، فقال : (يا أيها الناس قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستهوينكم الشيطان . أنا محمد عبد الله ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل) (١) .

ودين هذا موقفه من تعظيم البشر لا يرضى أن يقام لبعض الناس أنصاب كأنها الأصنام ، تتفق عليها الألوف . ليشير الناس اليهم بالتعظيم والتبجيل .

وما أكثر ما يدخل أدعياء العظمة . والمزورون على التاريخ من هذا الباب المفتوح لكل من يقدر — أو يقدر أتباعه وأذناؤه — على إقامة هذا النصب الزائف : وبذلك يضللون الشعوب عن العظماء الأصلاء .



ان الخلود الحقيقي الذي يتطلع اليه المؤمنون هو الخلود عند الله ، الذي يعلم السر وأخفى . والذي لا يخل ولا ينسى . وما أكثر العظماء الذين كتبوا في سجل الخلود عنده وهم جنود مجهولون عند الحق ، ذلك لأنه تعالى يحب الأبرار الاتقياء الاخفاء الذين اذا حضروا لم يعرفوا واذا غابوا لم يفقدوا .

وان كان لابد من الخلود عند الناس . فليكن ذلك باقامة تماثيل لمن يراد تخليدهم من العظماء . والطريقة الفذه التي يرضاها الاسلام هي تخليدهم في القلوب والأفكار . وعلى الألسنة . بما قدموا من خير وعمل ، وما تركوا وراءهم من مآثر صالحات . تكون لهم لسان صدق في الآخرين .

وما خلد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه وقادة الاسلام ، وأئمة الاعلام بصور مادية ولا تماثيل حجرية نحتت لهم . كلا . انما هي مناقب ومآثر يتناقلها الخلف عن السلف والأبناء عن الآباء محفورة في الصدور مذكورة بالألسنة . تعطر المجالس والندوات ، وتملا العقول ، والقلوب ، بلا صورة ولا تماثيل (٢) .

(١) رواه النسائي بسند جيد .

(٢) أنقل في توضيح هذا المعنى كلمة نيرة للاستاذ محمد المبارك عميد كلية الشريعة بجامعة دمشق من محاضراته التي ألقاها بالأزهر : (نحو وعي =

الرحصه في لعب اطفال .

واذا كان هناك نوع من التماثل لا يظهر فيه قصد التعظيم ، ولا الترف . ولا يلزم منه شيء من المحذورات السابقة ، فالاسلام لا يضيق به صدرا ، ولا يرى به بأسا .

= اسلامى جديد ، قال : (نواجهنا وتدخل حياتنا الاجتماعية طرائف وتنظيمات وعادات اجتماعيه جديدة كثيرة . . . منها ما لا يتفق مع معتقداتنا الصحيحة ومبادئنا الخلقية القويمة . فمن ذلك : الطريقة التى سلكها أهل أوروبا وأمريكا فى تخليد أبطالهم فى تماثيل تنصب لهم . ولو نظرنا فى هذا الأمر نظرة المتحرر من ذلة الخضوع لكل ما تملبه حضارة الغرب ، وتاملنا فى فلسفة هذه الطريقة فى التعبير عن نخلة المآثر والكارم لوجدنا أن العرب بوجه خاص لم يخلدوا من عظماء رجالهم الا مكارمهم وأعمالهم الجيدة الطيبة ، كالوفاء والكرم والسجاعة وأن طريقتهم فى تخليدهم كانت فى ذكر قصص بطولاتهم وتناقضها بين الناس جبلا بعد حل ، أو فى نظم الشعر فى مدحهم . والاسادة بهم . وبهذه الطريقة خلد حاتم بكرمه . وغنثرة بشجاعته ، قبل الاسلام .

ولما جاء الاسلام أكد هذا المعنى ، فجعل أشرف خلق الله وخاتم رسله بشرا من الناس « قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى » (الكهف : ١١٠) وجعل قيمة الناس بأعمالهم لا بأجسامهم ، وجعل الرسول قدوة يقتدى به البشر ونهى عن تقديس البشر وتعظيمهم تعظيما يشبه العبادة ، ويتضمن احتقار النفوس البشرية الأخرى .

ولذلك نادى الخليفة الأول حين انتقل رسول الله الى جوار ربه : من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات . ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ، ثم نلا قوله تعالى : « وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم » ؟ (آل عمران : ١٤٤) لقد خلد الاسلام ، الناس بأعمالهم الصالحة النافعة وخذل فى قلوب المسلمين - خواصهم وعوامهم - رجالات الاسلام ، معرف صغيرهم وكبيرهم عمر بالعدل ، وأبا بكر بالحزم والحكمة ، وعليا بالزهد والسجاعة ، ولم يحتج أحد منهم الى تمثال مادي من الحجر ، بنصب ليتذكروه الناس . فقد خلده أعماله وأخلاقه فى قلوبهم .

ان فى طريقة التخليد باقامة التماثيل المادية رجوعا الى الوراء ، وانحطاطا عن المرتبة السامية ، سلكها الرومان واليونان والأوروبيون من بعدهم ، لأنهم جميعا وثنيون فى طباعهم ، منحطون عن العرب والمسلمين فى مستوى خلقهم ، وتقديرهم للقيم الخلقية . بل انهم لعجزهم عن تصور تحقيق البشر للمثل الأعلى بالبطولة ، الحقوا أبطالهم بالآلهة وجعلوا الآلهة أبطالاً .

والنتيجة التى نخرج اليها أننا لا ينبغي لنا أن نخضع للمفهوم الأجنبي فى هذا الموضوع وهو أدنى من مفهومنا والا نغير الحكم الاسلامى فى حرمة اقامة التماثيل لضررها بالنفس والخلق) .

وذلك كلعب الأولاد الصغار التي تصنع على شحد عرائس أو مخط
أو غير ذلك من السباع والحيوانات ، فان هذه الصورة تمتحن باللعب
وعبث الأولاد بها . قالت أم المؤمنين عائشة : (كنت ألعب بالبناات عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يأتيني صواحب لى ، فكن ينقمعن
(يختفين) خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان رسول
الله يسر بمجيئهن الى ، فيلعبن معى) (١) . وفى رواية أن النبى صلى
الله عليه وسلم قال لها يوما : (ما هذا ؟) قالت : بناتى . قال :
(ما هذا الذى فى وسطهن ؟) قالت : فرس . قال : (وما هذا الذى
عليه ؟) قالت : جناحان . قال : (فرس له جناحان ؟) قالت : أو ما سمعت
أنه كان لسليمان بن داود خيل لها أجنحة ؟ فضحك رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى بدت نواجزه (٢) . والبناات المذكورة فى الحديث هى
الدمى أو العرائس التى يلعب بها الجوارى والولدان . وكانت السيدة
عائشة حديثة السن فى أول زواجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم .
قال الشوكانى : فى هذا الحديث دليل على أنه يجوز تمكين الصغار باللعب
بالتماثيل . وقد روى عن مالك أنه كره للرجل أن يشتري لبنته ذلك .
وقال القاضى عياض : ان اللعب بالبناات للبناات الصغار رخصة .

ومثل لعب الأطفال : التماثيل التى تصنع من الحلوى وتباع فى
الأعياد ونحوها ثم لا تلبث أن تؤكل .

التماثيل الناقصة والمشوهة :

ورد فى الحديث : أن جبريل عليه السلام امتنع عن دخول بيت
الرسول صلى الله عليه وسلم لوجود تمثال على باب بيته ولم يدخل
فى اليوم التالى حتى قال له : (مر برأس التمثال فليقطع حتى يصير
كهية الشجرة) (٣) .

وقد استدل فريق من العلماء بهذا الحديث . على أن المحرم من
الصور هو ما كان كاملا ، أما ما فقد عضوا لا تمكنه الحياة بدونه ،
فهو مباح .

ولكن النظر الصحيح الصادق فيما طلبه جبريل من قطع رأس

(٢) رواه أبو داود .

(١) متفق عليه .

(٣) رواه أبو داود والنسائى والترمذى وابن حبان وسياتى بتمامه فى

(اقتناء الكلاب) .

التمثال حتى يصير كهيئة شجرة ، يدلنا على أن العبرة ليست بتأثير العضو الناقص في حياة الصور أو موتها بدونه • وإنما العبرة في تشويهاها بحيث لا يبقى منظرها موحيا بتعظيمها بعد نقص هذا الجزء منها •

ولا ريب أننا إذا تأملنا وأنصفنا نحكم بأن التماثيل النصفية التي تقام في الميادين تخليدا لبعض الملوك والعظماء ، أشد في الحرمة من التماثيل الصغيرة الكاملة التي تتخذ للزينة في البيوت •

صور اللوحات والنقوش (أى الصور غير المجسمة) :

ذلك هو موقف الاسلام من الصور المجسمة التي نطلق عليها عرفا « التماثيل » ••

ولكن ما الحكم في الصور واللوحات الفنية التي ترسم على المسطحات كالورق والثياب والستور والجدران والبسط والنقود ونحوها ؟ والجواب أن حكمها لا يتبين الا اذا نظرنا في الصورة نفسها لأى شئ هي ؟ وفى وضعها أين توضع وكيف تستعمل ؟ وفى قصد مصورها ماذا قصد من تصويرها ؟

فان كانت الصور الفنية لما يعبد عن دون الله كالبقرة عند الهندوس — وما شابه ذلك ، فان من صورها لهذا الغرض وبهذا القصد لا يكون الا كافرا ناشرا للكفر والضلال • وفى مثله جاء الوعيد الشديد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون) (١) •

قال الطبرى : (ان المراد هنا من يصور ما يعبد من دون الله وهو عارف بذلك قاصدا له ، فانه يكفر بذلك ، وأما من لا يقصد ذلك فانه يكون عاصيا بتصويره فقط) •

ومثل ذلك من علق هذه الصور تقديسا لها فهذا عمل لا يصدر من مسلم الا اذا طرح الاسلام وراء ظهره •

وقريب من ذلك من صور ما لا يعبد • قاصدا بتصويره مضاهاة خلق الله ، أى مدعيا أنه يخلق ويبدع كما يخلق الله جل وعلا ، فهو بهذا القصد يخرج من دين التوحيد ، وفى مثل هذا جاء الحديث (ان أشد

(١) أخرجه مسلم •

الناس عذابا الذين يضاھون بخلق الله) وهذا أمر يتعلق بنية المصور وحده . ولعل مما يؤيد هذا : الحديث عن الله تعالى (ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ، فليخلقوا حبة أو ذرة) فالتعبير بقوله : (ذهب يخلق كخلقى) يدل على القصد الى المضاهاة ومنازعة الألوهية خصائصها من الخلق والابداع .. وتحدى الله تعالى لهم أن يخلقوا حبة أو ذرة – أى غلة – يشير الى أنهم فى فعلهم قصدوا هذا المعنى ، ولهذا يجزيهم على رؤوس الأشهاد يوم القيامة حين يقال لهم : أحيوا ما خلقتم . وتكليف المصور منهم أن ينفخ الروح فى صورته وليس بنافخ فيها أبدا .

ومما يحرم تصويره واقتناؤه . الصور التى يقدر أصحابها تقديسا دينيا أو يعظمون تعظيما دنيويا . فالأولى كصور الأنبياء والملائكة والصالحين . مثل إبراهيم وإسحاق وموسى ومريم وجبريل وغيرهم . وهذه تروج عند أهل الكتاب . وقد قلدهم بعض المبتدعة من المسلمين فصوروا عليا وفاطمة وغيرهما .

والثانية كصور الملوك والزعماء والفنانين فى عصرنا . وهذه أقل اثما من تلك . ولكن تأكد الاثم فيها اذا كان أصحابها من الكفرة أو الظلمة أو الفساق . كالحكام الذين يحكمون بغير ما أنزل الله . والزعماء الذين يدعون الى غير رسالة الله . والفنانين الذين يمجدون الباطل ، ويشيعون الفاحشة والميوعة فى الأمة .

ويبدو أن كثيرا من الصور فى عصر النبوة وما بعده . كانت من النوع الذى يقدر ويعظم . اذ كانت فى الغالب من صنع الروم والفرس فلم تكن تخلو من تأثير عقيدتهم وتقديسهم لرؤساء دينهم أو دولتهم . وقد روى مسلم عن أبى الضحى قال : كنت مع مسروق فى بيت فيه تماثيل ، فقال لى مسروق : هذه تماثيل كسرى ؟ فقلت : (لا ، هذه تماثيل مريم) كأن مسروقا ظن أن التصوير من مجوس . وكانوا يصورون صور ملوكهم حتى فى الأوانى . فظهر أن التصوير كان من نصرانى . وفى هذه القصة قال مسروق : سمعت عبد الله – يعنى ابن مسعود – يقول : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم . يقول : (ان أشد الناس عذابا عند الله المصورون) .



وأما ما عدا ذلك من الصور واللوحات .. فان كانت لغير ذى روح كصور النبات والشجر والبحار والسفن والجبال والشمس والقمر والكواكب ونحوها من المناظر الطبيعية — لنبات أو جماد • — فلا جناح على من صورها أو اقتناها وهذا لا جدال فيه •

وان كانت الصورة لذى روح ، وليس فيها ما تقدم من المحذورات أى لم تكن مما يقدر ويعظم ، ولم يقصد فيها مضاهاة خلق الله ، فالذى أراه انها لا تحرم أيضا • وفى ذلك جاءت جملة من الأحاديث الصحاح :

روى مسلم فى « صحيحه » عن بسر بن سعيد ، عن زيد بن خالد ، عن أبى طلحة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة) (١) • قال بسر : ثم اشتكى زيد بعد ، فعدناه ، فاذا به على بابہ ستر فيه صورة قال : فقلت لعبيد الله الخولانى ربيب ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم (وكان معه) : ألم يخبرنا زيد عن الصور يوم الأول ؟ فقال عبيد : ألم تسمعه حين قال : (الا رقما فى ثوب ؟) •

وروى الترمذى بسنده عن عتبة أنه دخل على أبى طلحة الأنصارى يعمده فوجد عنده سهل بن حنيف (صحابيا آخر) قال : فدعا أبو طلحة انسانا ينزع نمطا (٢) تحته ، فقال له سهل : لم تنزعه ؟ قال : لأن فيه تصاوير ، وقال فيه النبى صلى الله عليه وسلم ما قد علمت : قال سهل : أو لم يقل : (الا ما كان رقما فى ثوب ؟) فقال أبو طلحة : (بلى ، ولكنه أطيب لنفسى) قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح •

ألا يدل هذان الحديثان على أن الصور المحرمة انما هى المجسمة التى نطلق عليها (التماثيل) ؟ •

* * *

أما الصور التى ترسم فى لوحات ، أو تنقش على الثياب والبسط والجدران ونحوها ، فليس هناك نص صحيح صريح سليم من المعارضة يدل على حرمتها •

(١) أخرجه مسلم •

(٢) النمط : ثوب أو بساط فيه نقوش وصور •

نعم هناك أحاديث صحيحة أظهر فيها النبي صلى الله عليه وسلم كراهيته فقط لهذا النوع من التصاوير : لما فيه من مشابهة المترفين وعشاق المتاع الأدنى .

روى مسلم عن زيد بن خالد الجهني عن أبي طلحة الأنصاري قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تماثيل) قال فأتيت عائشة فقلت : ان هذا يخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا تماثيل) فهل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ذلك ؟ فقالت : لا . . . ولكن سأحدثكم ما رأيته فعل . رأيته خرج في غزاته ، فأخذت نمطا ، فسترته على الباب ، فلما قدم فرأى النمط عرفت الكراهية في وجهه ، فجذبه ، (النمط) حتى هتكه - أو قطعه - وقال : (ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين !!) قالت : فقطعنا منه وسادتين وحشوتهما ليفا ، فلم يعب ذلك على) .

ولا يؤخذ من الحديث أكثر من الكراهية التنزيهية لكسوة الحيطان ونحوها بالستائر ذات التصاوير . قال النووي : وليس في الحديث ما يقتضي التحريم ، لأن حقيقة اللفظ : ان الله لم يأمرنا بذلك . وهذا يقتضي أنه ليس بواجب ولا مندوب ، ولا يقتضي التحريم .

ومثل هذا ما رواه مسلم أيضا عن عائشة . قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر ، وكان الداخل اذا دخل استقبله ، فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : (حولي هذا . فانى كلما دخلت فرأيت ذكرك الدنيا) (١) .

فلم يأمرنا عليه السلام بقطعه . وانما أمرها بتحويله من مكانه في مواجهة الداخل الى البيت ، وذلك كراهية منه عليه السلام أن يرى في مواجهته هذه الأشياء التي تذكر عادة بالدنيا وزخارفها . ولا سيما أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى السنن والنوافل كلها في البيت ، ومثل هذه الأنماط والأستار ذات التصاوير والتماثيل من شأنها أن تشغل القلب عن التزام الخشوع والاقبال الكامل على مناجاة الله سبحانه ، وقد روى البخاري عن أنس قال : كان قرام (ستر) لعائشة

(١) أخرجه مسلم .

سترت به جانب بيتها ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : (أميطيه
عني ؛ فانه لا تزال تصاويره تعرض لى فى صلاتى) (١) •
وبهذا يتبين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر فى بيته وجود
ستر فيه تمثال طائر ووجود قرام فيه تصاوير •
ومن أجل هذه الأحاديث وأمثالها قال بعض السلف : (انما
ينهى عما كان له ظل (أى الجسم) ولا بأس بالصور التى ليس لها
ظل) (٢) •

ومما يؤيد هذا رأى ما جاء فى الحديث عن الله تعالى : (ومن
أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرة ، فليخلقوا شعيرة) (٣) •
فان خلق الله تعالى — كما هو مشاهد — ليس رسما على سطح ، بل هو
خلق صور مجسمة ذات جرم ، كما قال تعالى :

« هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء » (آل عمران : ٦) •
ولا يعكر على المذهب الا حديث عائشة — فى احدى روايات
الشيخين — أنها اشترت نمركة (وسادة) فيها تصاوير ، فلما رآها رسول
الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل ، فعرفت فى وجهه
الكراهة فقالت : يا رسول الله : أتوب الى الله والى رسوله ، ماذا
أذنبت ؟ فقال : ما بال هذه النمركة ؟ فقالت : اشتريتها لك تقعد عليها

(١) أخرجه البخارى •

(٢) ذكره النووى فى (شرح مسلم) ورد عليه وقال انه مذهب باطل •
وتعقبه الحافظ فى (الفتح) بأنه مروي بسند صحيح عن الفاسم بن محمد أحد
فقهاء المدينة ومن أفضل أهل زمانه •

ونقل الشيخ بخيت عن الخطابى قوله : (الذى يصور أشكال الحيوان
والنقاس الذى ينقش أشكال النجر ونحوها ، فانى أرجو ألا يدخل فى هذا
الوعبد ، وان كان جملة هذا الباب مكروها ، وداخلا فيما يشغل القلب بما
لا يعنى) • وقد علق الشيخ بخيت على هذا بقوله : (وما ذلك الا لأن مصور
شكل الحيوان لا يوجد صورة الحيوان ، بل انما يرسم شكله وصورته ،
والصورة التى على هذا الوجه قد فقدت أعضاء كثيرة لا تعيش بدونها ،
بل هى فاقدة للجرم • فليست هى صورة الحيوان التى يكلف مصورها يوم
القيامة نفخ الروح فيها ، وليس بنافخ ، لأن الظاهر أن الصورة التى يقال
فيها ما ذكر هى الصورة المجسمة ذات الظل التى لم تفقد عضوا لا تعيش
بدونه ، حتى تكون قابلة بذاتها لنفخ الروح فيها ، فيكون عجز المصور عن
النفخ راجعا اليه ، لا لعدم قابلية الصورة للحياة) •

(٣) أخرجه الشيخان وغيرهما •

وتتوسدها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان أصحاب هذه الصور يعذبون ويقال لهم أحيوا ما خلقتهم) ثم قال : (ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة) وزاد مسلم في رواية عن عائشة قالت : فأخذته فجعلته مرفقتين فكان يرتقق بهما في البيت ، بمعنى أنها شقت النمرقة فجعلتها مرفقتين^(١) .

ولكن هذا الحديث يعارضه جملة أمور :

١ — أنه قد روى بروايات مختلفة ظاهرة التعارض . بعضها يدل على أنه صلى الله عليه وسلم استعمل الستر الذي فيه الصورة بعد أن قطع وعمت منه الوسادة ، وبعضها يدل على أنه لم يستعمله أصلا .
٢ — أن بعض رواياته يدل على الكراهة فقط . وأن الكراهة إنما هي لستر الجدران بالصور . وذلك نوع ترف لا يرضاه . ولهذا قال في رواية مسلم التي ذكرناها من قبل : (ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين)^(٢) .

٣ — حديث مسلم عن عائشة نفسها في الستر الذي فيه تمثال طائر . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : (حولى هذا فانى كلما رأيته ذكرت الدنيا) لا يدل على الحرمة مطلقا .

٤ — أنه معارض بحديث . . القرام الذي كان في بيت عائشة أيضا وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم باماطته عنه ، لأن تصاويره تعرض نه في صلاته . قال الحافظ : (وقد استشكل الجمع بين هذا الحديث وبين حديث عائشة في النمرقة . فهذا يدل على أنه أقره وصلى وهو منصوب الى أن أمر بنزعه من أجل ما ذكر من رؤيته لصورته حالة الصلاة ونم يتعرض لخصوص كونها صورة .

وجمع الحافظ بينهما بأن الأول كانت تصاويره من ذات الأرواح وهذا كانت تصاويره من غير الحيوان . ولكن يعكر على هذا الجمع حديث القرام الذي كان فيه تمثال طائر .

٥ — أنه معارض بحديث أبي طلحة الأنصاري الذي استثنى ما كان رقما في ثوب . وقد قال القرطبي : يجمع بينهما بأن يحمل حديث عائشة على الكراهة وحديث أبي طلحة على مطلق الجواز ، وهو لا ينافي الكراهة ، واستحسنه الحافظ ابن حجر .

(١) أخرجه الشيخان .

(٢) أخرجه مسلم .

(٧ - الحلال والحرام)

٦ - أن راوى حديث النمرقة عن عائشة - وهو ابن أخيها القاسم بن محمد بن أبي بكر - كان يجيز اتخاذ الصور التي لا ظل لها . . . فعن ابن عون قال : دخلت على القاسم وهو بأعلى مكة في بيته غرايت في بيته حجلة^(١) . فيها تصاوير القندس والعنقاء^(٢) . قال الحافظ : يحتمل أنه تمسك بعموم قوله (الا رقما في ثوب) وكأنه جعل انكار النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة تعليق الستر المذكور مركبا من كونه مصورا . ومن كونه ساترا للجدار . ويؤيده رواية (ان الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين) . والقاسم بن محمد أحد الفقهاء السبعة بالمدينة : وكان من أفضل أهل زمانه ، وهو راوى حديث النمرقة ، فلولا أنه فهم الرخصة في مثل الحجلة ما استجاز استعمالها^(٣) .

ولكن هناك احتمال قد يبدو من هذه الأحاديث الواردة في شأن الصور والمصورين هو أن الرسول صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها أول الأمر . لقرب عهدهم بالشرك وعبادة الأوثان . وتقديس الصور والتماثيل . فلما استقرت عقيدة التوحيد في النفوس ورسخت جدورها في القلوب والعقول ، رخص في الصور التي لا جسم لها ، وانما هي نقوش ورسوم . والا لم يرض بوجود ستر أو قرام في بيته فيه صورة أو تمثال . ولم يستثن التصاوير التي ترقم وتتنقش في الثياب . ومثل الثياب الورق والجدران وغيرها .

قال الطحاوي من أئمة الحنفية : (انما نهى الشارع أولا عن صور كلها ، وان كانت رقما ، لأنهم كانوا حديثي عهد بعبادة الصور ، نهى عن ذلك جملة . ثم لما تقرر نهيه عن ذلك أباح ما كان رقما في ثوب ، للضرورة الى اتخاذ الثياب ، وأباح ما يمتن لأنه يأمن على الحاحل تعظيم ما يمتن ، وبقي النهى فيما لا يمتن)^(٤) .

(١) قال في (اللسان) الحجلة مثل القبة ، وحجلة العروس معروءة وهي بيت يزين بالثياب والأسرة والستور .

(٢) قال في (الفتح) نقله ابن أبي سبيبة عن القاسم بن محمد سند

صحيح .

(٣) راجع في موضوع الصور والمصورين (فتح الباري) شرح باب التصاوير وما بعده من صحيح البخاري - كتاب اللباس ص ٥٠٣ - ٥١٨ . ج ١٢ من الفتح ، ط مصطفى الطيبي .

(٤) نقل ذلك الشيخ بخت في (الجواب الشافي) .

امتهان الصورة يجعلها حلالا :

هذا وكل تغيير في الصورة يجعلها أبعد عن التعظيم وأدنى الى الامتهان ينقلها من دائرة الكراهة الى دائرة الاباحة ، وقد جاء في الحديث أن جبريل عليه السلام استأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : (ادخل • قال : كيف أدخل وفي بيتك ستر فيه تصاوير ؟ فان كنت لا بد فاعلا ، فاقطع رأسها ، أو اقطعها وسائد ، أو اجعلها بسطا) (١) • ولهذا حين رأت عائشة في وجه النبي صلى الله عليه وسلم الكراهة للفرقة ذات التصاوير جعلتها مرفقتين لما في ذلك من امتهانهما ، والبعد بهما عن أدنى شبهة لتعظيم الصورة •

وقد جاء عن السلف استعمال الصور الممتنة • ولم يروا فيها حرجا فمن عروة أنه كان يتكىء على المرافق فيها التماثيل : الطير والرجال ، وقال عكرمة : كانوا يكرهون ما نصب من التماثيل نصبا ، ولا يرون بأسا بما وطئته الأقدام ، وكانوا يقولون : في التصاوير في البسط والوسادة التي توطأ ذل لها •

الصور الفوتوغرافية :

ومما لا خفاء فيه أن كل ما ورد في التصوير والصور • انما يعنى الصور التي تتحت أو ترسم على حسب ما ذكرنا •

أما الصور الشمسية — التي تؤخذ بآلة الفوتوغرافيا — فهي شيء مستحدث لم يكن في عصر الرسول •• ولا سلف المسلمين • فهل ينطبق عليه ما ورد في التصوير والمصورين ؟

أما الذين يقصرون التحريم على التماثيل (المجسمات) فلا يرون شيئا في هذه الصور ، وخصوصا اذا لم تكن كاملة •

وأما على رأى الآخرين فهل تقاس الصور الشمسية على تلك التي تبدعها ريشة الرسام ؟ أم أن العلة التي نصت عليها بعض الأحاديث في عذاب المصورين — وهي أنهم يضاهون خلق الله — لا تتحقق هنا في الصورة الفوتوغرافية ؟ وحيث عدت العلة عدم المعلول كما يقول الأصوليون ؟

ان الواضح هنا ما أفتى به المغفور له الشيخ محمد بخيت (٢) مفتى مصر (أن أخذ الصورة بالفوتوغرافيا — الذي هو عبارة عن حبس الظل

(١) النسائي وابن حبان في صحيحه •

(٢) رسالة (الجواب الشافي في اباحة التصوير الفوتوغرافي) •

بالوسائط المعلومة لأرباب هذه الصناعة — ليس من التصوير المنهى عنه في شيء لأن التصوير المنهى عنه هو ايجاد صورة وصنع صورة لم تكن موجودة ولا مصنوعة من قبل ، يضاهى بها حيوانا خلقه الله تعالى ، وليس هذا المعنى موجودا في أخذ الصورة بتلك الآلة) .

هذا وان كان هناك من يجنح الى التشدد في الصور كلها ، وكراهيتها بكل أنواعها ، حتى الفوتوغرافية منها . فلاشك أن يرخص فيما توجبه الضرورة أو تقتضيه الحاجة والمصلحة منها كصور البطاقات الشخصية ، وجوازات السفر ، وصور المشبوهين ، والصور التي تتخذ وسيلة للإيضاح ونحوها . مما لا يتحقق فيه شبهة القصد الى التعظيم أو الخوف على العقيدة . فان الحاجة الى اتخاذ هذه الصور أشد وأهم من الحاجة الى اتخاذ (النقش) في الثياب الذي استثناه النبي صلى الله عليه وسلم .

موضوع الصورة :

هذا ، ومن المقرر أن لموضوع الصورة أثرا في الحكم بالحرمة أو غيرها ولا يخالف مسلم في تحريم الصورة اذا كان موضوعها مخالفا لعقائد الاسلام ، أو شرائعه وآدابه ، فتصوير النساء عاريات ، أو شبه عاريات ، وابرار مواضع الأنوثة والفتنة منهن ، ورسمهن أو تصويرهن في أوضاع مثيرة للشهوات ، موقظة للغرائز الدنيا ، كما نرى ذلك واضحا في بعض المجلات والصحف ، ودور (السينما) . كل ذلك مما لا شك في حرمة وحرمة تصويره ، وحرمة نشره على الناس ، وحرمة اقتنائه واتخاذها في البيوت أو المكاتب والمجلات ، وتعليقه على الجدران ، وحرمة القصد الى رؤيته ومشاهدته .

ومثل هذا صور الكفار والظلمة والفساق ، الذين يجب على المسلم أن يعاديه لله ويبغضهم في الله فلا يحل لمسلم أن يصور أو يقتني صورة لزعيم ملحد ينكر وجود الله أو وثني يشرك مع الله البقر أو النار ، أو غيرها ، أو يهودي ، أو نصراني يجحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، أو مدع للاسلام وهو يحكم بغير ما أنزل الله ، أو يشيع الفاحشة والفساد في المجتمع ، كالممثلين والممثلات والمطربين والمطربات .

ومثل هذا ، الصور التي تعبر عن الوثنية أو شعائر بعض الأديان التي لا يرضاها الاسلام كالأصنام وما شابهها . ولعل كثيرا من البسطة

والستور والفمارق التي كانت في عصر النبي صلى الله عليه وسلم كانت مشتملة على هذا النوع من التصاوير والتهاويل وقد روى البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يترك في بيته شيئا فيه تصاليب الا نقضه (١) • والتصاليب : صور الصليب •

وروى ابن عباس : أن الرسول صلى الله عليه وسلم في عام الفتح لما رأى الصور التي في البيت الحرام لم يدخل حتى أمر فمحييت (٢) • ولا شك أنها كانت صوراً تعبر عن وثنية مشركى مكة • وضلالهم القديم •

وعن علي بن أبي طالب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فقال : (أيكم ينطلق الى المدينة فلا يدع بها وثناً الا كسره • ولا قبراً الا سواه • ولا صورة الا لطخها ؟) فقال رجل : أنا يا رسول الله ! قال : فهاب أهل المدينة • • وانطلق الرجل ثم رجع فقال : يا رسول الله ! لم أدع بها وثناً الا كسرته • ولا قبراً الا سويته • ولا صورة الا لطختها • ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من عاد الى شيء من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم) (٣) •

فما عسى أن تكون هذه الصور التي أمر الرسول بتلطixها وطمسها الا أن تكون مظهراً من مظاهر الوثنية الجاهلية • التي حرص الرسول على تنظيف المدينة من آثارها • ولهذا جعل العودة الى شيء منها كفراً بما أنزل الله !!

خلاصة لأحكام الصور والمصورين :

ونستطيع أن نجمل أحكام الصور والمصورين في الخلاصة التالية :

(أ) أشد أنواع الصور في الحرمة والاثم صور ما يعبد من دون الله فهذه تؤدي بمصورها الى الكفر ان كان عارفاً بذلك قاصداً له •

والمجسم في هذه الصور أشد اثماً ونكراً • وكل من روج هذه الصور أو عظمها بوجه من الوجوه داخل في هذا الاثم بقدر مشاركته • (ب) ويليه في الاثم من صور ما لا يعبد • ولكنه قصد مضاهاة

(١) أخرجه البخاري • (٢) أخرجه البخاري •

(٣) رواه أحمد ، قال المنذرى : اسناده جيد ان شاء الله • وروى مسلم عن حيان بن حصين قال : قال لى على رضى الله عنه • ألا أبغضك على ما بعثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تدع صورة الا طمسيتها ، ولا قبراً الا سويته •

خلق الله • أى ادعى أنه يبدع ويخلق كما يخلق الله ، فهو بهذا يقارب الكفر • وهذا أمر يتعلق بنية المصور وحده •

(ج) ودون ذلك الصور المجسمة لما لا يعبد ، ولكنها مما يعظم كصور الملوك والقادة والزعماء وغيرهم ممن يزعمون تخليدهم باقامة التماثيل لهم ، ونصبها فى الميادين ونحوها • ويستوى فى ذلك أن يكون التمثال كاملا أو نصفيا •

(د) ودونها الصور المجسمة لكل ذى روح مما لا يقدر ولا يعظم ، فانه متفق على حرمة ، يستثنى من ذلك ما يمتن ، كلعب الأطفال ، ومثلها ما يؤكل من تماثيل الحلوى •

(هـ) وبعدها الصور غير المجسمة — اللوحات الفنية — التى يعظم أصحابها ، كصور الحكام والزعماء وغيرهم ، وخاصة اذا نصبت وعظمت • وتتأكد الحرمة اذا كان هؤلاء من الظلمة والفسقة والملحدين ، فان تعظيمهم هدم للإسلام •

(و) ودون ذلك أن تكون الصورة غير المجسمة لذى روح لا يعظم ، ولكن تعد من مظاهر الترف ، والتنعيم كأن تستر بها الجدر ونحوها ، فهذا من المكروهات فحسب •

(ز) أما صور غير ذى الروح من الشجر والنخيل والبحار والسفن والجبال ونحوها من المناظر الطبيعية ، فلا جناح على من صورها أو اقتناها ، ما لم تشغل عن طاعة أو تؤد الى ترف أو سرف فتكره ، أو تحرم • (ح) وأما الصور الشمسية (الفوتوغرافية) فالأصل فيها الإباحة ، ما لم يشتمل موضوع الصورة على محرم ، كتقديس صاحبها تقديسا دينيا ، أو تعظيمه تعظيما دنيويا ، وخاصة اذا كان المعظم من أهل الكفر أو الفسوق كالوثنيين والشيوعيين والفنانين المنحرفين •

(ط) وأخيرا •• ان التماثيل والصور المحرمة اذا شوهت أو اشتهت ، انتقلت من دائرة الحرمة الى دائرة الحل ، كصور البسط التى تدوسها الأقدام والنعال ونحوها •

اقتناء الكلاب لغير حاجة :

ومما نهى النبى صلى الله عليه وسلم عنه اقتناء الكلاب فى البيوت لغير حاجة •

وقد رأينا بعض هؤلاء المترفين ، ينفقون على الكلاب ، ويبخلون على بنى الانسان ، ورأينا منهم من لا يكتفى بانفاق ماله على تدليل

كلبه . بل يفرغ عاطفته فيه : على حين يجفو قريبه . وينسى جاره وأخاه .
كما أن وجود الكلاب ببیت المسلم مظنة لنجاسة الأواني وسحوها
مما يبلغ فيه الكلب . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : (إذا ولم
الكلب في اثناء أحدكم فليغسله سبع مرات أحداهن بالتراب) (١) .
وقال بعض العلماء في حكمة المنع من اقتناء الكلب : انه يبيع
الضيف ، ويروع السائل ، ويؤذي المارة .

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (أتاني جبريل عليه السلام
فقال لي : أتيتك البارحة ، فلم يمنعني أن أكون دخلت ، الا انه تار
على الباب تماثيل ، وكان في البيت قرام (ستر) فيه تماثيل ، وكان في
البيت كلب ، فمر برأس التمثال الذي في البيت يقطع فيصير شبيه
الشجرة ، و مر بالستر فليقطع فيجعل منه وسادتان توطئان . و مر بالكلب
فليخرج) (٢) .

وهذا المنع انما هو للكلاب التي تقتنى لغير حاجة ولا منفعة .
كلاب الصيد والحراسة مباحة :

أما الكلاب التي تقتنى لحاجة ككلاب الصيد . أو كلاب الحراسه
للزراع أو الماشية أو نحوها ، فهي مستثناة من هذا الحكم . وفي الحديث
المتفق عليه قال الرسول صلى الله عليه وسلم : (من اتخذ كلبا ،
الا كلب صيد أو زرع أو ماشية انتقص من أجره كل يوم فيراط) (٣) .
وقد استدل بعض الفقهاء من هذا الحديث على أن المنع من اتخاذ
الكلاب انما هو منع كراهة لا منع تحريم . لأن الحرام بمتنع تحاذه
على كل حال ، سواء نقص الأجر أم لا .

والنهي عن اقتناء الكلاب في البيوت ليس معناه القسوه عليها
أو الحكم باعدامها . فقد قال عليه الصلاة والسلام : (لولا أن الكلاب
أمة من الأمم لأمرت بقتلها) (٤) .

وهو عليه الصلاة والسلام يشير بهذا لحديث الى هذا المعنى
الكبير ، والحقيقة الجليلة التي نبه عليها القرآن الكريم اذ قال .
« وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم »
(الأنعام : ٣٨)

(١) رواه البخاري .

(٢) رواه أبو داود والنسائي والترمذي وابن حبان في (صحيحه .

(٣) رواه أبو داود والترمذي .

(٤) رواه الجماعة .

وقد قص النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه قصة الرجل الذي وجد في الصحراء كلبا يلهث يأكل الثرى من العطش . فذهب الى البئر ونزع خفه فملاها ماء حتى روى الكلب ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : (فشكر الله له . فغفر له) (١) .

رأى العلم الحديث في اقتناء الكلاب :

هذا ، وربما وجدنا في ديارنا أناسا من عشاق الغرب يزعمون لأنفسهم الرقة الحانية والانسانية العالية . والعطف على كل كائن حي ، وينكرون على الاسلام أن يحذر من هذا الحيوان الوديع الأليف الأمين !! فالى هؤلاء نسوق هذا المقال العلمى القيم ، الذى كتبه عالم المانى متخصص فى مجلة المانية (٢) بين فيه بجلاء الأخطار التى تنشأ عن اقتناء الكلاب أو الاقتراب منها :

(ان ازدياد شغف الناس باقتناء الكلاب فى السنوات الأخيرة يضطرون الى لفت نظر الرأى العام الى الأخطار التى تتجم عن ذلك ، خصوصا أن الحال لم تقتصر على مجرد اقتنائها . بل تعدت ذلك الى مداعبتها وتقبيلا ، والسماح لها بلحس أيدي الصغار والكبار ، بل كثيرا ما تترك تعلق فضلات الطعام من الصحون المعدة لحفظ مأكلى الانسان ومشربه .

ومع أن فى كل ما ذكر من العادات عيوباً ينبو عنها الذوق السليم ولا ترتضيها الآداب ، هذا فضلا عن أنها لا تتفق مع قواعد الصحة والنظافة ؛ الا أننا نغض النظر عنها من هذه الوجهة لخروجها عن مجرى الحديث فى هذا المقال العلمى ، تاركين تقديرها للتربية الخلقية وتهذيب النفس .

* * *

أما من الوجهة الطبية — وهى التى تهمنا فى هذا البحث — فإن الأخطار التى تهدد صحة الانسان وحياته بسبب اقتناء الكلاب ومداعبتها ليست مما يستهان بها . فان كثيرا من الناس قد دفع ثمنا غاليا لطيشه ، اذ كانت الدودة الشريطية بالكلاب سببا فى الأدواء المزمنة المستعصية . بل كثيرا ما أودت بحياة المصابين بأمراضها .

(١) رواه البخارى .

(٢) نقله قلم الترجمة لمجلة نور الاسلام عدد ربيع الثانى من المجلد الثانى .
نقلنا عن مقال للاستاذ « جرارد فنتستمر » من مجلة Kosmos الألمانية .

وهذه الدودة هى عبارة عن احدى الطفيليات الشريطية الشكل ، وتسمى دودة الكلب الشريطية ، وتظهر فى الانسان على شكل بثرة ، وكذلك فى المواشى خصوصا فى الخنازير ، ولكنها لا توجد تامة النمو لا فى الكلاب ، وكذلك فى بنات آوى والذئاب . ويندر وجودها فى القطط ، وتختلف عن الديدان الشريطية الأخرى بأنها صغيرة الحجم جدا حتى انها لا تكاد ترى . ولم يعرف شئ عن حياتها الا فى السنوات الأخيرة ..) الى أن قال :

(ولأطوار نشوء دودة الكلب الشريطية خواص فريدة فى علم الحيوان فمن البويضة الواحدة تنشأ رؤوس ديدان شريطية عديدة بالقرحات الناتجة عنها . كما أنه يمكن أن ينتج عن البويضات المتشابهة بثرات مختلفة اختلافا تاما . هذا الى أن رؤوس الديدان المتولدة من القروح تتحول الى ديدان شريطية كاملة التكوين بالغة النمو بمصران الكلاب ، ولا ينشأ عنها بالانسان والحيوان سوى بثرات وقروح جديدة تختلف اختلافا كليا عن الدودة الشريطية ، ولا تتعدى القرحة فى الماشية حجم التفاحة الا فيما ندر . ومع ذلك يلاحظ أن وزن الكبد يزداد ازديادا بالغا قد يصل من خمسة الى عشرة أضعاف وزنه العادى ، وأما فى الانسان فانها تصل الى حجم قبضة اليد أو رأس الطفل لصغير وتمتلئ سائلا أصفر . وتزن من ١٠ الى ٢٠ رطلا .

وأغلب ما توجد فى الانسان فى الكبد . وتظهر فيه بأشكال عديدة متباينة . الا أنها كثيرا ما تنتقل الى الرئة والعضلات والطحال والكلى ، والى تجويف الجمجمة . ويتغير شكلها وتكوينها تغيرا كبيرا . حتى انه كثيرا ما اختلط تمييزها على المختصين الى عهد قريب .

وعلى كل حال فان هذه القرحة أينما وجدت خضر أكيد على صحة المصاب بها وحياته . ومما يزيد الطين بلة أن توصلنا الى معرفة أطوار تاريخ حياتها . وطرق نشأتها وتكوينها . لم يساعدنا حتى الآن على الاهتداء الى طرق علاجها . الا أنه فى بعض الأحيان قد تموت هذه الطفيليات من تلقاء نفسها . وقد يكون السبب فى ذلك هو أن مواد بمرزها الجسم تعمل على ابادته هذه الطفيليات . وقد ثبت أخيرا أن جسم الانسان يفرز فى مثل هذه الأحوال مواد مضادة بفعل هذه الطفيليات لآبادتها وابطال عمل سمومها . ولكن مما يدعو للأسف الشديد أن الحالات التى تموت فيها هذه الطفيليات دون أن تترك أثرا أو تحدث أضرارا نادرة بالنسبة للحالات الأخرى . وهذا فضلا عن أن مهاربتها

بالتطرق الكيميائية لم تأت بأية فائدة ، وطالما لا يلتجئ المصاب الى
أسلحة الجراحين لا ينقذه من الوبال أى طريق من طرق العلاج الأخرى .
وهذه الأسباب مجتمعة تضطرننا لاتخاذ جميع الوسائل المستطاعة
لمكافحة هذا المرض العضال ووقاية الانسان من أخطاره الفجائية .

* * *

وقد ثبت للأستاذ الدكتور « نولر » من تشريح الجثث بألمانيا
أن الاصابات الآدمية بقروح دودة الكلب لا تقل عن (١) فى المائة
بكثير ، وأما أكثر البلدان الأجنبية تلوثا بهذه الدودة فهى المناطق
الشمالية بالأراضى الواطئة ودالماسيا وبلاد القرم واسلنده وجنوب
شرق استراليا وفى اقليم فريزلد بهولنده حيث تستخدم الكلاب فى الجر
ظهرت الاصابة بالدودة الشريطية فيما لا يقل عن (١٢) فى المائة من
الكلاب ، كما وجد فى اسلنده أن بين كل (٤٣) فى المائة من الأهالى
شخصا مصابا بقروحها . فاذا ما أضفنا الخسارة التى تصيب غذاء
الانسان من جراء ابعاد هذه المواشى الموبوءة الى الأخطار التى تهدد
صحة الانسان بوجود هذه الدودة الشريطية ، فانه ما من أحد يتردد
فى أن ابادتها من ألزم الواجبات . وقاية للصحة العامة ، وحرصا على
غذاء الشعب . خصوصا أن النواحي التى سلمت حتى الآن مهددة من
حين لآخر بأن يسرى اليها الوباء .

وقد يكون من أنجح الطرق فى مكافحتها هو أن نجتهد فى حصر
هذه الدودة فى الكلاب وحبسها عن الانتشار ، وذلك لعدم استطاعتنا
فى الواقع منع اقتناء الكلاب بتاتا .

ولا ينبغى اغفال معالجة الكلاب التى يثبت اصابتها بالمعالجة اللازمة
فى مثل هذه الأحوال بطرد الدودة الكامنة بمصرانها ، ويستحسن تكرار
هذه العملية من حين لآخر لكلاب الرعاة وكلاب الحراسة .

ويمكن للانسان وقاية لصحته وحرصا على حياته أن يراعى بدقة
زائدة الابتعاد الكلى عن مداعبة الكلاب . فلا يسمح لها بالاقتراب منه ،
كما ينبغى فى تربية الأطفال على الاحتراس من الاختلاط بالكلاب ،
فلا تترك تعلق أيديهم . ولا يسمح لها بالاقامة بأماكن نزوة الأطفال
ونهوم . فانه مما يدعو للأسف الشديد أن نرى عددا كبيرا من الكلاب
خصوصا فى رياض الأطفال . هذا الى برازها المبعثر فى كل أركانها ، كما
ينبغى اعداد أوان خاصة لطعام الكلاب ، فلا تترك تعلق فى الصحون التى
يستعملها الانسان ، ولا يسمح لها بدخول متاجر المأكولات والأسواق

العمومية أو المطاعم .. الى آخره ، وعلى العموم يجب أخذ الحيطة
التامة بأبعادها عن كل ما له مساس بمأكل الانسان أو مشربه (١ . ه .
وبعد : فقد رأيت كيف نهى محمد صلى الله عليه وسلم عن مخالطة
الكلاب ، وحذر من ولوغها في أواني الطعام والشراب . وحذر من افتنائها
لغير ضرورة ؟ كيف اتفقت تعاليم محمد العربي الأُمي وأحدث ما وصل
اليه العلم المعاصر والطب الحديث ؟ اننا لا يسعنا الا أن نقول ما قاله
القرآن : « وما ينطق عن الهوى . ان هو الا وحى يوحى » .

(النجم : ٣ . ٤)

* * *

٤ - في الكسب والاحتراف

« هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من
رزقه » . (الملك : ١٥)

هذا هو مبدأ الاسلام : الأرض قد هيأها الله وسخرها ذلولا
للانسان ، فينبغى أن ينتفع بهذه النعمة ويسعى فى جوانبها مبتغيا من
فضل الله .

قعود القادر عن العمل حرام :

ولا يحل للمسلم أن يكسل عن طلب رزقه . باسم الفرج للعبادة ،
أو التوكل على الله ، فإن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة .
كما لا يحل له أن يعتمد على صدقة يمنحها . وهو يملك من أسباب
القوة ما يسعى به على نفسه . ويغنى به أهله ومن يعول . وفى ذلك
يقول نبي الاسلام صلى الله عليه وسلم : (لا تحل الصدقة لغنى ،
ولا لذى مرة - أى قوة - سوى) (١) .

ومن أشد ما قاومه النبي عليه الصلاة والسلام . وحرمه على
المسلم ، أن يلجأ الى سؤال الناس ، فيريق ماء وجهه ، ويخدش مروءته
وكرامته من غير ضرورة تلجئه الى السؤال . قال عليه الصلاة والسلام :
(الذى يسأل من غير حاجة كمثل الذى يلتقط الجمر) (٢) . وقال :
(من سأل الناس ليثرى به ماله كان خموشا فى وجهه يوم القيامة ،
ورضفا يأكله من جهنم ، فمن شاء فليقل ، ومن شاء فليكثر) (٣) .
وقال : (لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقي الله وليست فى وجهه
مزعة لحم) (٤) .

(١) رواه الترمذى . (٢) البيهقى وابن خزيمة فى (صحيحه) .

(٣) رواه الترمذى - والرضف : هو الحجارة المحماة . (٤) متفق عليه .

بمثل هذه القوارع الشديدة صان النبي صلى الله عليه وسلم
للمسلم كرامته . وعوده التعفف . والاعتماد على النفس ، والبعد عن
تكفف الناس .

حتى تباح المسألة ؟ :

ولكن الرسول صلوات الله عليه يقدر للضرورة والحاجة قدرها ،
فمن اضطر تحت ضغط الحاجة الى السؤال وطلب المعونة من الحكومة
أو الأفراد فلا جناح عليه قال : (انما المسائل كدوح يكدح الرجل بها
وجهه فمن شاء أبقي على وجهه ، ومن شاء ترك ، الا أن يسأل ذا سلطان
أو في أمر لا يجد منه بدا) (١) .

روى مسلم في « صحيحه » عن أبي بشر قبيصة بن المخارق
رضي الله عنه قال : تحملت حمالة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
أسأله فيها فقال : (أقم حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها ، ثم قال :
يا قبيصة ! ان المسألة لا تحل الا لأحد ثلاثة : رجل تحمل حمالة فحلت
له المسألة حتى يصيبها ثم يمسك . ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله
فحلت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش . ورجل أصابته فاقة حتى
يقول ثلاثة من ذوى الحجا من قومه : لقد أصابت فلانا فاقة ! فحلت
له المسألة حتى يصيب قواما من عيش . . فما سواهن من المسألة
يا قبيصة سحت يأكلها صاحبها سحتا) (٢) .

الحمالة : ما يتحمله المصلح بين فئتين في ماله ليرتفع بينهم
القتال ونحوه .

الجائحة : الآفة تصيب الانسان في ماله .

القوام : ما يقوم به حال الانسان من مال وغيره .

الحجا : العقل والرأى .

الكرامة في العمل :

وينفى النبي صلى الله عليه وسلم فكرة احتقار بعض الناس
لبعض المهن والأعمال ويعلم أصحابه أن الكرامة كل الكرامة في العمل
أى عمل ، وأن الهوان والضعف في الاعتماد على معونة الناس يقول :

(١) رواه أبو داود والنسائي . والكحوح : آثار الخشوش .

(٢) رواه مسلم وأبو داود والنسائي .

وهذه الدودة هي عبارة عن احدى الطفيليات الشريطية الشكل ، وتسمى دودة الكلب الشريطية ، وتظهر في الانسان على شكل بثرة ، وكذلك في المواشى خصوصا في الخنازير ، ولكنها لا توجد تامة النمو الا في الكلاب ، وكذلك في بنات آوى والذئاب . ويندر وجودها في القطط ، وتختلف عن الديدان الشريطية الأخرى بأنها صغيرة الحجم جدا حتى انها لا تكاد ترى ، ولم يعرف شيء عن حياتها الا في السنوات الأخيرة . .) الى أن قال :

(ولأطوار نشوء دودة الكلب الشريطية خواص فريدة في علم الحيوان فمن البويضة الواحدة تنشأ رؤوس ديدان شريطية عديدة بالقرحات الناتجة عنها . كما أنه يمكن أن ينتج عن البويضات المتشابهة بثرات مختلفة اختلافا تاما . هذا الى أن رؤوس الديدان المتولدة من القروح تتحول الى ديدان شريطية كاملة التكوين بالغة النمو بمصران الكلاب ، ولا ينشأ عنها بالانسان والحيوان سوى بثرات وقروح جديدة تختلف اختلافا كليا عن الدودة الشريطية ، ولا تتعدى القرحة في الماشية حجم التفاحة الا فيما ندر . ومع ذلك يلاحظ أن وزن الكبد يزداد ازديادا بالغيا قد يصل من خمسة الى عشرة أضعاف وزنه العادى ، وأما في الانسان فانها تصل الى حجم قبضة اليد او رأس الطفل لصغير وتمتلئ سائلا أصفر . وتزن من ١٠ الى ٢٠ رطلا .

وأغلب ما توجد في الانسان في الكبد . وتظهر فيه بأشكال عديدة متباينة ، الا أنها كثيرا ما تنتقل الى الرئة والعضلات والطحال والكلى ، والى تجويف الجمجمة . ويتغير شكلها وتكوينها تغيرا كبيرا . حتى انه كثيرا ما اختلط تمييزها على المختصين الى عهد قريب .

وعلى كل حال فان هذه القرحة أينما وجدت خضر أكيد على صحة المصاب بها وحياته . ومما يزيد الطين بلة أن توصلنا الى معرفة أطوار تاريخ حياتها . وطرق نشأتها وتكوينها . لم يساعدنا حتى الآن على الاهتداء الى طرق علاجها . الا أنه في بعض الأحيان قد تموت هذه الطفيليات من تلقاء نفسها ، وقد يكون السبب في ذلك هو أن مواد يفرزها الجسم تعمل على ابادة هذه الطفيليات . وقد ثبت أخيرا أن جسم الانسان يفرز في مثل هذه الأحوال مواد مضادة بفعل هذه الطفيليات لآبادتها وابطال عمل سمومها . ولكن مما يدعو للأسف الشديد أن الحالات التي تموت فيها هذه الطفيليات دون أن تترك أثرا أو تحدث أضرارا نادرة بالنسبة للحالات الأخرى . وهذا فضلا عن أن معاربتها

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما من مسلم يغرس غرساً ، أو يزرع زرعاً ، فيأكل منه طير ولا إنسان الا كان له به صدقة) (١) .
وقال : (ما من مسلم يغرس غرساً الا كان ما أكل منه له صدقة ، وما سرق منه له صدقة . ولا يرزؤه أحد الا كان له صدقة الى يوم القيامة) (٢) .

ومقتضى الحديث : أن الثواب مستمر ما دام الغرس أو الزرع مأكولاً منه ، أو منتفعاً به ولو مات غارسه ، أو زارعه ، ولو انتقل ملكه الى ملك غيره . قال العلماء : من سعة كرم الله أن يثيب على ما بعد الحياة . كما كان يثيب على ذلك في الحياة . في ستة : صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له ، أو غرس ، أو زرع ، أو رباط (وهو الإقامة على الثغور والحدود لحراستها من الأعداء) .

وقد روى أن رجلاً مر بأبي الدرداء رضى الله عنه وهو يغرس جوزة فقال : أتغرس هذه وأنت شيخ كبير ، وهذه لا تثمر الا في كذا وكذا عاماً . . ؟ فقال أبو الدرداء : ما على أن يكون لى أجرها ويأكل منها غيرى ؟ وعن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بأذنى هاتين : (من نصب شجرة فصبر على حفظها والقيام عليها حتى تثمر : فإن له في كل شيء يحساب من ثمرها صدقة عند الله عز وجل) (٣) واستدل بعض العلماء بهذه الأحاديث وأمثالها على أن الزراعة أفضل المكاسب وقال آخرون : بل الصناعة وعمل اليد أفضل ، وقال غيرهم : بل التجارة . وقال بعض المحققين : ينبغي أن يختلف ذلك باختلاف الأحوال ، فحيث احتيج الى الأقوات أكثر تكون الزراعة أفضل ، للتوسعة على الناس . وحيث احتيج الى المتجر لانقطاع الطرق مثلاً تكون التجارة أفضل ، وحيث احتيج الى الصنائع تكون أفضل (٤) .
وهذا التفصيل الأخير يوافق أفضل ما انتهى اليه الاقتصار الحديث .

الزراعة المحرمة :

كل نبات حرم الاسلام تناوله ، أو لا يعرف له استعمال الا في الضرر ، فزراعته حرام كالخشيش ونحوه .

(٢) رواه مسلم .

(١) متفق عليه .

(٣) انظر القسطلانى على البخارى . (٤) رواه أحمد .

ومثل ذلك التبغ (الدخان) . ان قننا تناوله حرام — كما هو
الراجح — فزراعته حرام ، وان قلنا مكروه فمكروه .
وليس عذرا للمسلم أن يزرع الشيء المحرم ليبيعه لغير المسلمين .
فان المسلم لا يروج الحرام أبدا . كما لا يحل له أن يربي الخنازير
مثلا ليبيعهما للنصارى . وقد رأينا كيف حرم الاسلام بيع العنب 'الحلال'
لأن يعلم أنه يتخذ خمرًا .

الصناعات والحرف :

رعب الاسلام في الزراعة ونوه بفضلها . وأتت بمشوبه أهلها . .
ولكنه كره لأئمة أن تحصر نشاطها وجهدها في الزراعة . كما تنحصر
قوقعة البحر في صدفتها . وأبى الاسلام على ابنائه أن يكتفوا بالزراعة
وحده ويتبعوا أذناب البقر وكفى . فهذا نفس في نهاية لأئمة يعرضها
للخطر . ولا غرو أن أعلن الرسول صلى الله عليه وسلم أن ذلك مصدر
شر وبلاء وذل يحيق بالأئمة وهو ما صدعه . ومن عظم حذيق . قال
صلى الله عليه وسلم : (إذا تبايعتم ببيعته — حوره من سور النحائل
على أكل الربا — وأخذتم أذناب البقر . ورصبتم بأثرع . وتركتم
الجهاد . سلط الله عليكم ذلا لا يبرعه عنكم حتى ترجعوا الى
دينكم) (١) .

أذن . فلا بد مع الزراعة من الصناعات والحرف الأخرى . التي
تتكمّل بها عناصر الحياة الأنطية . ومقومات لأئمة العربدة الحرة .
والدولة القوية الغنية . وهذه الحرف والصناعات ليست عملا مباحا في
شريعة الاسلام فحسب . بل هي — كما قرر أئمة وعلماء — فرض
كفاية في دين المسلمين . بمعنى أن انجماعه الاسلام لا بد أن ينوافر في
أهلها من كل ذي علم وحرفة وصناعة من يكفى حاجتها . ويفهم
بشأنها . فاذا حدث نقص في جانب من جوانب العلم أو الصناعة .
ولم يوجد من يقوم به . أثمت الجماعة كلها . وبخاصة أولوا الأمر .
وأهل الحل والعقد فيها .

قال الامام الغزالي : (أما فرض التكفاه فهو كل علم لا يستغنى
عنه في قوام أمور الدنيا . كالطب . اذ هو ضروري في حاجه بقاء الأبدان .
وكالحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمه الوصايا والموارث .
وغيرهما . وهذه هي العلوم التي لو حلا البلد عن يقوم بها خرج أهل

البلد • وإذا قام بها واحد كفى ، وسقط الفرض عن الآخرين ، فلا يتعجب من قولنا : ان الطب والحساب من فروض الكفايات ، فان أصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات كالزراعة والحياسة (النسيج) والسياسة ، بل الحجابة والخياطة ، فانه لو خلا البلد من الحجام لسارع الهلاك اليهم بتعريضهم أنفسهم للهلاك ، فان الذى أنزل الداء ، أنزل الدواء وأرشد الى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله (١) •

وقد أشار القرآن الى كثير من الصناعات وذكرها على أنها نعمة من فضله ، كقوله عن داود :

« والنال له الحديد • أن اعمل سابغات وقدر فى السرد » •

(سبأ : ١٠ - ١١)

« وعلمناه صناعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون » (الأنبياء : ٨٠)

وقوله عن سليمان : « وأسلنا له عين القطر ، ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ، ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير • يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا » (سبأ : ١٢ - ١٣)

وقوله عن ذى القرنين واقامة سدده العانى : « قال ما مكنى فيه ربى خير فاعينونى بقوة أجعل بينكم وبينهم ردما • أتونى زير الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال أتونى أفرغ عليه قطرا • فما استطاعوا أن يظهروه وما استطاعوا له نقبا » (الكهف : ٩٥ - ٩٧)

وذكر قصة نوح وصنعه للسفينة ، وأشار الى نوع ضخم من السفن يجرى فى البحار كالجبال : « ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام » (الشورى : ٣٣) - أى الجبال - •

وذكر فى كثير من سوره صناعة الصيد بكل صورته وأنواعه ، من صيد الأسماك وحيوان البحر ، وصيد الحيوانات البرية ، وصناعة الغوص لاستخراج اللؤلؤ والمرجان ونحوهما •

وفوق ذلك كله نبه القرآن على قيمة الحديد تنبيها لم يسبقه به كتاب دين أو دنيا ، فبعد أن ذكر الله تعالى إرساله الرسل لخلقهم وأنزلهم

(١) احباء علوم الدين ج ١ ص ١٥ •

الكتب عليهم قال : « وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس »
(الحديد : ٢٥)

ولا عجب أن سميت السورة التي فيها هذه الآية « سورة الحديد »
وكل صناعة أو حرفة تسد حاجة في المجتمع أو تجلب له نفع حقيقيا
فهى عمل صالح اذا نصح فيها صاحبها وأتقنها كما أمره الاسلام .
وقد مجد الاسلام حرفا كان الناس ينظرون اليها نظرة
كثير من التحقير والازدراء . فعمل كرعى النعم لا يعبأ الناس به
في العادة ، ولا ينظرون اليه نظرة اجلال أو تكريم . ولكنه عليه سلاة
والسلام يقول : (ما بعث الله نبيا الا رعى النعم) . قالوا : رأيت
يا رسول الله ؟ قال : (نعم ، كنت أرها على قراريط لأهل مكة)^(١)
محمد رسول الله وخاتم النبيين كان يرعى النعم . وأكثر من ذلك أنها
لم تكن غنمه ، بل يرعاها بأجر معين لبعض أهل مكة . وبذكر هذا لتباعدة
ليعلمهم أن الفخر للعاملين لا للمترفين والعاطلين .

وقد قص القرآن علينا قصة سيدنا موسى وهو يعمل أجير عند
شيخ كبير استأجره ثمانى سنين على أن يزوجه إحدى ابنتيه وكان
عنده نعم العامل ونعم الأجير . وصدقته فيه فراسه ابنه لشيخ حين
« قالت احدهما يا ابت استأجره ، ان خير من استأجرت القوي الأمين »
(القصص : ٢٦)

وقد روى ابن عباس أن داود كان زرادا . (يصنع الزرد
والدروع) وكان آدم حراثا . وكان نوح نجارا . وكان ادريس خياطا .
وكان موسى راعيا^(٢) .
فليهنأ المسلم بحرفته . فما من نبي الا عمل في حرفة . وفي
الصحيح :

(ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يده . وان نبي
الله داود كان يأكل من عمل يده)^(٣) .
صناعات وحرف يحاربها الاسلام :

غير أن هناك صناعات وحرفا يحرم الاسلام على أبنائه الاشتغال
بها لما فيها من أضرار بالمجتمع في عقيدته أو في أخلاقه أو أعراضه
أو مقوماته الأدبية .

(٢) رواه الحاكم .

(١) رواه البخارى .

(٣) رواه البخارى وغيره .

(٨ - الحلال والحرام)

البغاء :

فالبغاء مثلا حرفة تبيحها أكثر بلاد الغرب ، وتعطى بها اذنا وترخيصا . يجعل صاحبه ضمن أصحاب الحرف . ويعطيها حقوقهم ، على حين يرفض الاسلام ذلك كل الرفض . ولا يجيز لحرمة ولا لأمة أن تتكسب بفرجها .

وقد كان أهل الجاهلية يفرضون ضريبة يومية على الأمة . عليها أن تؤديها لسيدها . بأى طريق اكتسبتها . وكانت كثيرا ما تلجأ الى احتراف الزنى لتدفع ما ضرب عليها . وكان بعضهم يكرههن على ذلك اكراها . طلبا لعرض دنيوى تافه . وكسب قذر رخيص . فلما جاء الاسلام ارتفع بأبنائه وبناته عن هذا الهوان ، ونزل قول الله تعالى : « ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتفوا عرض الحياة الدنيا » (النور : ٣٣)

وروى ابن عباس أن عبد الله بن أبى - رأس المنافقين - جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه جارية من أجمل النساء تسمى « معاذة » فقال : يا رسول الله . هذه لأيتام فلان ، أفلا تأمرها بالزنى فيصييون من منافعها ؟ فقال عليه السلام : لا (١) .

وبذلك منع النبى الكريم هذا الاحتراف الدنس . أيا كان الدافع اليه . وأهدر كل ما يمكن أن يقال من الحاجة أو الضرورة أو نبل الغاية ، ليبقى المجتمع الاسلامى طاهرا من هذه الخبائث الموبقات .

الرقص والفنون الجنسية :

وكذلك لا يقبل الاسلام احتراف الرقص الجنسى المثير . ولا أى عمل من الأعمال التى تثير الغريزة كالغناء الخليع ، والتمثيل الماجن ، وكل عبث من هذا النوع وان سماه بعض الناس « فنا » وعده قوم « تقدما » الى غير ذلك من العبارات المضللة .

ان الاسلام حرم كل علاقة جنسية تقوم على غير الزواج . وحرم كل قول أو عمل يفتح نافذة الى علاقة محرمة . وهذا سر نهى القرآن عن الزنى بهذا التعبير المعجز : « ولا تقربوا الزنا ، انه كان فاحشة وساء سبيلا » (الاسراء : ٣٢) . فلم يكتف بالنهى عن الزنى ، بل نهى عن القرب منه .

(١) تفسير الفخر الرازى ج ٢٣ ص ٣٢٠

وكل ما ذكرناه وما يعرفه الناس من مثيرات ، إنما هو قرب من هذه الفاحشة ، بل اغراء بها . وتحريض عليها . ألا ساء ما يفعلون .
صناعة التماثيل ونحوها :

وإذا كان الإسلام — كما ذكرنا — يحرم اتخاذ التماثيل . فإنه يحرم صناعتها أكثر من اتخاذها .

وقد روى البخارى عن سعيد بن أبى الحسن قال . كتب عند ابن عباس إذا جاءه رجل فقال : يا ابن عباس . نرى رجل إنما معنى من صنعة يدي ، وإننى أصنع هذه التماثيل ! فقال ابن عباس . لا أحدثك إلا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم . سمعته يقول : (من صور صورة فإن الله يعذبه حتى ينفخ فيها الروح . وليس بدافع فيها أبدا) . فربما الرجل ربوة شديدة — يعنى انتفخ من الغيظ والندى — فقال ابن عباس : (ويحك . ان أبيك إلا ان تصنع . فعليك بهذا .) . وكل شيء ليس فيه روح (١) .

ومثل ذلك صناعة الأصنام أو ما ماثلها .

أما تصوير اللوحات والتصوير الفوتوغرافى فقد قدمنا أن ضرب الى روح الشريعة فيهما هو الإباحة — أو على الأكثر انكراهه — وهذا ما لم يشتمل موضوع الصورة نفسها على محرم فى الإسلام تبرز مواضع الفتنة من الأنثى وتصوير رجل يقبل امرأة ونحوها . ومثل ذلك الصور التى تعظم وتقديس كصور الملائكة والأنبياء ونحوها .

صناعة المسكرات والمخدرات :

وقد علمنا مما تقدم أن الإسلام يحرم كل مشاركة فى ترويج الخمر ، صناعة أو توزيعا . أو تناولها . وكل من فعل ذلك فهو ملعون على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والمخدرات من حشيش وأفيون وغيرهما مثل المسكرات فى حرمة تداولها وتوزيعها وصنعها . وكذلك يابى الإسلام على المسلم أن يشتغل بأى صناعة أو حرفة تقوم على عمل شيء حرام أو ترويج أمر حرام .

الاكتساب عن طريق التجارة :

دعا الإسلام فى نصوص قرآنه ، وفى سنة رسوله دعوة قوية الى

(١) أخرجه البخارى .

التجارة ، والعناية بها ، وأغرى بالرحلة والسفر من أجلها ، وسماه « ابتغاء من فضل الله » . وقرن الله تعالى ذكر الضاربين في الأرض للتجارة بالمجاهدين في سبيل الله قال : « وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله » (المزل : ٢٠)

وفي القرآن يمتن الله تعالى على الناس بتهيئته لهم سبل التجارة الداخلية والخارجية بالمواصلات البحرية التي لا تزال أعظم وسائل النقل للتجارة العالمية . فيقول تعالى ممثنا بتسخير البحر واجراء السفن التجارية فيه :

« وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » (فاطر : ١٢) • ويقرن ذلك أحيانا بارسال الرياح : « ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » • (الروم : ٤٦)

ويكرر القرآن ذلك تذكيرا بالنعمة وتبهيها على الانتفاع بها ، حتى ان القرآن يجعل من آيات الله الدالة على وجوده وقدرته وحكمته الفلك :

« التي تجرى في البحر بما ينفع الناس » • (البقرة : ١٦٤)
« ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام » • (الشورى : ٣٢)
وقد امتن الله على أهل مكة بما هيا لهم من أسباب جعلت بلدهم مركزا تجاريا ممتازا في جزيرة العرب :

« أو لم نمكن لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا » (القصص : ٥٧) وبهذا تحققت دعوة ابراهيم ، « ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون » • (ابراهيم : ٣٧)

وامتن الله على قريش اذ يسر لهم رحلتين تجاريتين في كل عام ، رحلة الى اليمن في الشتاء ، ورحلة الى الشام في الصيف ، يسيرون فيهما آمنين بفضل سدانتهما للبيت (الكعبة) فليشكروا هذه النعمة بعبادة الله وحده ، رب البيت وصاحب الفضل عليهم :

« لا يلاف قريش ايلافهم • رحلة الشتاء والصيف • فليعبدوا رب هذا البيت • الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف » (سورة قريش)

وقد هيا الاسلام للمسلمين فرصة التبادل التجارى فيما بين
أقطارهم وشعوبهم على نطاق عالمى واسع فى كل عام ، وذلك فى الموسم
السنوى العالمى موسم الحج الى بيت الله الحرام ، حين يأتون :

**« رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ، ليشهدوا منافع
لهم ويذكروا اسم الله »**
(الحج : ٢٧ - ٢٨)

ومن هذه المنافع — ولا شك — التجارة . وقد روى البخارى أن
المسلمين كانوا يتخرجون من التجارة فى موسم الحج . يخشون أن يكون
فى هذا ما يشوب اخلاص نيتهم ، أو يكدر صفاء عبادتهم . فنزل القرآن
يقول فى صراحة وجلاء :

« ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم » . (البقرة : ١٩٨)
وقد امتدح القرآن رواد المساجد المسبحين لله بالغدو والآصال
بأنهم :

**« رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة »** (النور : ٣٧) . فالمؤمنون فى نظر القرآن ليسوا أحلاس
مساجد ولا دراويش تكايا ، ولا رهبان أديرة . انما هم رجال أعمال ،
وميزتهم أن أعمالهم الدنيوية لا تتسفلهم عن واجباتهم الدينية .

هذا بعض ما جاء فى القرآن عن التجارة .

أما فى السنة . فقد حث نبي الاسلام على التجارة . وعنى بأمرها ،
وارساء قواعدها بقوله وفعله وتقريره .

ففى أقواله الحكيمة نسمع هذه الأحاديث :

(التاجر الأمين الصدوق مع الشهداء يوم القيامة) (١) .

(التاجر الصدوق الأمين مع النبيين والصديقين والشهداء) (٢) .

ولا نعجب اذا جعل النبي التاجر الصدوق بمنزلة المجاهد ، والشهيد
فى سبيل الله ، فقد أثبتت لنا تجارب الحياة . أن الجهاد ليس فى ميدان
القتال وحده ، بل فى ميدان الاقتصاد أيضا .

وانما وعد التجار بهذه المنزلة الرفيعة عند الله . وهذه المثوبة
الجزيلة فى الآخرة ، لأن التجارة فى الغالب تغرى بالطمع . واكتساب

(١) ابن ماجه والحاكم وصححه .

(٢) رواه الحاكم والترمذى باسناد حسن .

الربح من أى طريق ، والمسال يلد المسال والربح يغرى بربح أكثر .
فمن وقف عند حدود الصدق والأمانة ، فهو مجاهد انتصر في معركة
الهوى ، وحق له منزلة المجاهدين .

كما أن من شأن التجارة أن تفرق أهلها في دوامة من الأرقام ،
وحساب رأس المال والأرباح ، حتى أننا نجد في عهد الرسول قافلة
تحضر بتجارة والنبي يخطب فما أن سمع القوم بها حتى شغلوا عنه
وانصرفوا اليها : فنزل قوله تعالى يعاتبهم :

« وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما ، قل ما عند
الله خير من اللهو ومن التجارة ، والله خير الرازقين » . (الجمعة : ١١)

فمن استطاع أن يبقى في هذه الدوامة قوى اليقين ، عامر القلب
بخشية الله . رطب اللسان بذكر الله ، كان جديرا أن يكون مع الذين
أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء .

ويكفيينا من فعله عليه السلام في شأن التجارة أنه كما عني بالجانب
الروحي فأقام مسجده بالمدينة على تقوى من الله ورضوان ، ليكون
جامعا للعبادة ، وجامعة للعلم ، ودارا للدعوة ، ومركزا للدولة . . عني
بالجانب الاقتصادي فأقام سوقا اسلامية صرفا ، لا سلطان لليهود
عليها ، كما كانت سوق بنى قينقاع من قبل ، وقد رتب النبي صلى الله
عليه وسلم بنفسه أوضاعها ، وظل يرعاها بتعاليمه وتوجيهاته ، فلا غش
ولا تطفيف ، ولا احتكار ، ولا تناجش الى غير ذلك مما سنذكره عند
حديثنا عن (المعاملات) في باب (الحلال والحرام في الحياة العامة
للمسلم) .

وفي سير أصحاب رسول الله نجد منهم التجار البارعين كما نجد
الصناع والزراع وسائر أهل الحرف والأعمال .

فهذا رسول الله بين أظهرهم تنزل عليه آيات الله ، ويناجيهم
بكلمة السماء ، ويغدو عليه الروح الأمين ويروح بوحى الله ، وكلهم
حب لهذا النبي واخلاص وتجرد ، يتمنى كل امرئ منهم ألا يفارقه طرفة
عين . ومع هذا نجد أصحابه كل في عمله ، هذا يضرب في الأرض لتجارة .
وهذا يعمل في نخيله وزرعه . وذاك يسعى في حرفته وصنعتة . ومن فاته
من تعليم الرسول شيء سأل عنه أخوانه ما استطاع ، وقد أمروا أن
يبلغ الشاهد الغائب .

فالأنصار في الغالب كانوا أهل زرع وسحيل ، والمهاجرون في الغالب كانوا أهل تجارة وصفق في الأسواق .

وهذا عبد الرحمن بن عوف المهاجر يعرض عليه أخوه في الله سعد ابن الربيع الأنصاري أن يشاطره ماله وداريه . ويختار إحدى زوجتيه فيطلقها له فيلقى هذا الأيثار النبيل بعفاف نبيل آخر . ويقول لسعد : بارك الله لك في مالك وأهلك . لا حاجة لي في ذلك . هل من سوق فيه تجارة ؟ قال سعد : نعم سوق بنى قينقاع . فغد إليه عبد الرحمن بأقط — جبن — وسمن . وباع واشترى . ثم تابع العدو إلى السوق حتى صار من أكبر أثرياء المسلمين ومات عن ثروته ضخمة .

وهذا أبو بكر الصديق ظل يتاجر ويسعى . حتى يوم بايعه المسلمون خليفة . كان يريد أن يذهب إلى السوق ، يحترف لأهله !

وهذا عمر قال عن نفسه . الهاني الصفق بالأسواق عن سماع حديث النبي صلى الله عليه وسلم .
وهذا عثمان .. وهؤلاء كثيرون .

موقف الكنيسة من التجارة :

وهكذا سار المجتمع الإسلامي مقبلاً على ديباه في ظل ديبه . يتاجر ويبيع . ولكن لا تلهيه تجارة ولا بيع عن ذكر الله . على حين كانت الجماهير في القرون الوسطى بمعظم الممالك والدول الأوروبية المسيحية يترددون في مقابلة عامضة بين فكره لتخليص أو الخلاص . أي : خلاص النفس من الخطيئة التي تنفوس فيها أن هي عارضت آراء « الأكليروس » ونشطت إلى الحرف والتجارة هذا من ناحية . وبين المجازفة بالتردى في اللعنة التي تحل بالناس إذا هم جرؤوا على مجابهة تعاليم الآباء من رجال الدين . واشتغلوا بالحرف والصناعات . وبالتجارة . ولم تكن الخطيئة مجرد سيئة لا يجزى مقترفها إلا بقدر ما اقتترف من ذنب ، ولكنها كانت — كما قيل آنئذ للناس — خطيئة أبدية ولعنة مقيمة ، في الأرض وفي السماء ، في الحياة الأولى وفي الحياة الآخرة .

ويقول القديس أوغسطين : (ان ممارسته الأعمال Business هي في حقيقتها خطيئة . لأنها تصرف النفس عن الحق . وهو الله) .
ويقول آخر : ان الشخص الذي يشتري شيئاً ليعود فيبيعه عنى حاله ، وبغير تعديل يجريه عليه . فان هذا الشخص الأخير يدخل في زمرة المشتريين والبائعين المبعدين عن حظيرة المعبد وقدسيته .

وهذه الأقوال لا تخرج عن كونها امتدادا منطقيا لتعاليم القديس بولس الذي قرر بأنه : (من حيث أن المسيحى لا ينبغى له أن ينازع أخاه المسيحى نزاعا قضائيا ، فانه يتعين ألا تكون بين المسيحيين تجارة ناشطة) (١) .

التجارة المحرمة :

أما الاسلام فلم يحرم من التجارة الا ما كان مشتملا على ظلم أو غش أو استغلال أو ترويج لشيء ينهى عنه الاسلام .

فالتجارة بالخمور أو المخدرات أو الخنازير أو الأصنام أو التماثيل ، أو نحو ذلك مما يحرم الاسلام تناوله أو تداوله أو الانتفاع به تجارة محرمة لا يرضى عنها الاسلام ، وكل كسب يجىء من طريقها انما هو سحت خبيث . وكل لحم نبت من هذا السحت فالنار أولى به ، ولا يشفع لمن يتاجر بهذه المحرمات أن يكون صدوقا أو أمينا ، فان أساس تجارته نفسه منكر يحاربه الاسلام ولا يقره بحال .

ومن كانت تجارته فى الذهب أو الحرير فلا حرج عليه ، اذ هما حلال للأنث ، الا أن يتاجر فى شيء لا يستعمل الا للرجال .

فاذا كانت التجارة فى شيء مباح فقد بقى على التاجر أمور يجب أن يحذرهما ، حتى لا يبعث يوم القيامة فى زمرة الفجار ، وان الفجار لفى جحيم .

خرج النبى صلى الله عليه وسلم يوما الى المصلى ، فرأى الناس يتبايعون فقال : (يا معشر التجار ..) فاستجابوا لرسول الله ورفعوا أعناقهم وأبصارهم اليه . فقال :

(ان التجار يبعثون يوم القيامة فجارا الا من اتقى الله وبره وصدق) (٢) .

وعن واثلة بن الأسقع قال : كان رسول الله يفرج الينا — وكنا تجارا — وكان يقول : (يا معشر التجار اياكم والكذب) (٣) .

(١) من محاضرة للاستاذ عيسى عبده ابراهيم بعنوان : (وضع الربا فى بقاء الاقتصاد القومى) ص ٢٠ وما بعدها بتصرف . وقد نقل هذه المقابلة عن مراجع غربية .

(٢) رواه الترمذى وابن حبان وابن ماجه والحاكم ، وقاتل الترمذى : حسن صحيح . (٣) رواه الطبرانى .

فليحذر التاجر الكذب ، فانه آفة التجار • والكذب يهدى الى
الفجور ، والفجور يهدى الى النار • وليحذر كثرة الحلف بعامة ،
واليمين الكاذبة بخاصة فان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر : (ثلاثة
لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم أحدهم :
المنفق سلعته بالحلف الكاذب) (١) •

وعن أبى سعيد قال : مر أعرابى بشاة فقلت : تبيعها بثلاثة دراهم ؟
فقال : لا والله ثم باعها فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال : (باع آخرته بدنياه) (٢) •

وليحذر الغش فان الغاش خارج عن أمة الاسلام •
وليحذر من التطفيف فى الكيل أو الوزن «ويل للمطففين» •
وليحذر من الاحتكار حتى لا يبرأ الله ورسوله منه •
وليحذر من الربا فان الله يمحقه • وفى الحديث : (درهم ربا يأكله
الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية) (٣) •
وستفصل كل ذلك فى (المعاملات) •

الاشتغال بالوظائف :

والمسلم أن يكسب رزقه عن طريق الوظيفة • سواء أكان تابعا
للحكومة أم لهيئة أم لشخص • ما دام قادرا على تحمل تبعات عمله ،
وأداء واجباته ، ولا يجوز لمسلم أن يرشح نفسه لعمل ليس أهلا له ،
وخاصة اذا كان من مناصب الحكم : أو القضاء •

فعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : (ويل للأمرء • ويل للعرفاء — الرؤساء — ويل للأمناء — الحفظة
على الأموال — ليتمنين أقوام يوم القيامة أن ذوائبهم معلقة بالثرى ،
يدلون بين السماء والأرض وانهم لم يلوا عملا) (٤) •

وعن أبى ذر : قلت : يا رسول الله ! ألا تستعطنى ؟ — أى فى
منصب — قال : فضرب بيده على منكبى • ثم قال : (يا أبا ذر • انك

(١) رواه مسلم وغيره • (٢) رواه ابن حبان فى (صحيحه) •
(٣) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح • وقد وردت فى الرواية مكذا :
(ستة وثلاثين زنية) على غير المشهور فى العدد •
(٤) رواه ابن حبان فى صحيحه والحاكم وصحح اسناده •

ضعيف . وانها أمانة . وانها يوم القيامة خزي وندامة ، الا من أخذها بحقها وأدى الذى عليه فيها) (١) .

وقال عليه السلام (القضاة ثلاثة : واحد فى الجنة ، واثنان فى النار . فأما الذى فى الجنة ، فرجل عرف الحق ففضى به ، ورجل عرف الحق فجار . فهو فى النار ورجل قضى للناس على جهل فهو فى النار) (٢) .

والأولى بالمسلم ألا يحرص على تلك المناصب الكبيرة . ويسعى وراءها ولو كان لها كفتا ، فان من اتخذ المنصب ربا اتخذ المنصب عبدا ، ومن وجه كل همه الى مظاهر الأرض حرم توفيق السماء .

وعن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يا عبد الرحمن ! لا تسأل الامارة ، فانك ان أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها ، وان أعطيتها عن مسألة وكلت اليها) (٣) .

وعن أنس أنه عليه السلام قال : (من ابتغى القضاء وسأل فيه شفعا وكل الى نفسه . ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده) (٤) .

وهذا ما لم يعلم من نفسه أنه لا يسد الفراغ غيره . واذا لم يقدم نفسه تعطلت المصالح ، واضطرب جبل الأمور . وقد قص علينا القرآن قصة يوسف الصديق وفيها أنه قال للملك : « اجعلنى على خزائن الأرض انى حفيظ عليم » . (يوسف : ٥٥)

هذا هو أدب الاسلام فى طلب الوظائف السياسية ونحوها .

الوظائف المحرمة :

وما قلناه من اباحة الاشتغال بالوظيفة انما هو مقيد بألا يكون فى وظيفته ضرر للمسلمين ، فلا يحل لمسلم أن يعمل ضابطا أو جنديا فى جيش يحارب المسلمين ، ولا يحل له أن يعمل فى مؤسسة أو مصنع ينتج أسلحة لحرب المسلمين ، ولا يجوز له أن يشتغل موظفا فى هيئة تناوىء الاسلام وتحارب أهله .

وكذلك من اشتغل بوظيفة من شأنها الاعانة على ظلم أو حرام فهو حرام كمن يشتغل فى عمل ربوى فى محل للخمر ، أو فى مرقص أو فى ملهى أو نحو ذلك .

(١) رواه سلم . (٢) رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه .
(٣) متفق عليه . (٤) رواه أبو داود والترمذى .

ولا يعفى هؤلاء جميعا من الاثم أنهم لا يباشرون الحرام ولا يقتربونه ، فقد قدمنا أن من مبادئ الاسلام أن الاعانة على الاثم اثم ، ومن أجل ذلك لعن النبي صلى الله عليه وسلم كاتب الربا وشاهديه كما لعن آكله ، ولعن عاصر الخمر وساقيتها كما لعن شاربها •

وكل هذا ما لم تكن هناك ضرورة قاهرة تلجئ المسلم الى طلب قوته من مثل هذه الأعمال ، فان وجدت فانها تقدر بقدرها مع كراهيته للعمل ، ودوام بحثه عن غيره حتى ييسر الله له كسبا حلالا بعيدا عن أوزار الحرام •

والمسلم ينأى بنفسه دائما عن مواطن الشبهات التي يرق فيها الدين ويضعف فيها اليقين ، مهما كان فيها من كسب ثمين ، ومال وفير • قال عليه السلام : (دع ما يريبك الى ما لا يريبك) (١) • وقال : (لا يبلغ عبد درجة المتقين ، حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس) (٢) •

قاعدة عامة في مسائل الكسب :

والقاعدة العامة في الكسب (ان الاسلام لا يبيح لأبنائه أن يكتسبوا المال كيفما شاءوا ، وبأى طرق أرادوا بل هو يفرق لهم بين الطرق المشروعة وغير المشروعة لاكتساب المعاش ، نظرا الى المصلحة الجماعية ، وهذا التفريق يقوم على المبدأ الكلى القائل بأن جميع الطرق لاكتساب المال التي لا يحصل المنفعة فيها الفرد الا بخسارة غيره • غير مشروعة ، وأن الطرق التي يتبادل فيها الأفراد المنفعة فيما بينهم بالتراضي والعدل مشروعة •

وهذا المبدأ يبينه قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، الا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ، ان الله كان بكم رحيما • ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا » • (النساء : ٢٩ • ٣٠)

فقد شرطت هذه الآية مشروعية التجارة بأمرين :

الأول : أن تكون هذه التجارة عن تراض بين الفريقين •

(١) رواه أحمد ، والترمذي ، والنسائي ، وابن حبان في (صحيحه)

والحاكم • وقال الترمذي : حديث حسن صحيح •

(٢) رواه الترمذي •

والثانى : ألا تكون منفعة فريق قائمة على خسارة الفريق الثانى .
وذلك ما يوضحه « ولا تقتلوا أنفسكم » من هذه الآية ، وقد
فسره المفسرون على معنيين ينطبق كل منهما على هذا المقام . فالمعنى
الأول : ألا يقتل بعضكم بعضا . والمعنى الثانى : ألا تقتلوا أنفسكم
بأيديكم . فمؤدى هذه الآية على كل حال : أن كل من يضر غيره لمنفعته
الشخصية فكأنه ينزف دمه ولا يفتح طريق الهلاك الا على نفسه فى
نهاية الأمر . فالسرقة ، والارتشاء ، والقمار ، والغرر ، والخديعة ،
والتدليس ، والربا ، وكثير غيرها من طرق الكسب يوجد فيها كل من
هذين السببين لعدم المشروعية . واذا كان يوجد فى بعضها شرط
التراضى ، فانه يعوزه الشرط المهم الذى يتضمنه قوله تعالى :
« ولا تقتلوا أنفسكم » (١) .

* * *

(١) ص ١٥٢ من كتاب (أسس الاقتصاد) للاستاذ أبى الاعلى المودودى

البَابُ الثَّالِثُ

المَحَلُّلُ وَالْمَحْرَمُ فِي الزَّوْجِ وَحَيَاةِ الْأُسْرَةِ

- * فِي مَجَالِ الْفَرِيزَةِ •
- * فِي الزَّوْجِ •
- * فِي الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ •
- * فِي تَحْدِيدِ النَّسْلِ •
- * فِي الطَّلَاقِ •
- * بَيْنَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَوْلَادِ •

١ - في مجال الغريزة

خلق الله الانسان ليستخلفه في الأرض ويستعمره فيها . ولن يتم هذا الا اذا بقى هذا النوع ، واستمرت حياته على الأرض يزرع ويصنع ويبني ويعمر ، ويؤدي حق الله عليه ، ولكي يتم ذلك ركب الله في الانسان مجموعة من الغرائز والدوافع النفسية ، تسوقه بسلطانها الى ما يضمن بقاءه فردا ، وبقاءه نوعا .

وكان من هذا غريزة البحث عن الطعام التي باشباعها يبقى شخصه .

والغريزة الجنسية التي بالاستجابة لها يبقى نوعه . وهي غريزة قوية عاتية في الانسان ، ومن شأنها أن تطلب متنفسا تؤدي فيه دورها ، وتشبع نهما . وكان لا بد للانسان أن يقف أمامها أحد مواقف ثلاثة :

موقف الانسان امام الغريزة الجنسية :

١ - فاما أن يطلق لها العنان تسبح أين شاءت وكيف شاءت . بلا حدود توقفها : ولا روادع تردعها ، من دين أو خلق أو عرف . كما هو الشأن في المذاهب الاباحية التي لا تؤمن بالدين . ولا بالفضيلة : وفي هذا الموقف انحطاط بالانسان الى مرتبة الحيوان . وافساد للفرد والأسرة ، وللجماعة كلها .

٢ - واما أن يصادمها ويكبتها . كما هو الشأن في مذاهب التقشف والحرمان والتشاؤم كالمناوية والرهبانية ونحوهما . وفي هذا الموقف وأد للغريزة . تعطيل لعملها . ومنافاة لحكمة من ركبها في الانسان وفطره عليها ، ومصادمة لسنة الحياة التي تستخدم هذه الغرائز لتستمر في سيرها .

٣ - واما أن يضع لها حدودا تنطلق في داخلها . وضمن اطارها ، دون كبت مرذول . ولا انطلاق مجنون . كما هو الشأن في الأديان السماوية التي حرمت السفاح وشرعت النكاح - الزواج - وخصوصا الاسلام الذي اعترف بالغريزة . فيسر سبيلها من الحلال ، ونهى عن التبتل واعتزال النساء . كما حرم الزنى وملحقاته ومقدماته أشد التحريم .

وهذا الموقف هو العدل والوسط . فلولا شرع الزواج ما أدت الغريزة دورها في استمرار بقاء الانسان . ولولا تحريم السفاح

وايجاب 'اختصاص الرجل بامرأة ما نشأت الأسرة التى تتكون فى ظلها
العواطف الاجتماعية الراقية فى مودة ورحمة وحنان وحب وايتار .
ولولا الأسرة ما نشأ المجتمع ولا أخذ طريقه الى الرقى والكمال .

ولا تقربوا الزنى :

ولا عجب اذا رأينا أن الأديان السماوية كلها مجمعة على تحريم
الزنى ومحاربتة . وآخرها الاسلام الذى شدد النهى عنه . والتحذير
منه . لما يؤدى الى اختلاط الأنساب والجناية على النسل ، وانحلال
الأسر . وتفكك الروابط ، وانتشار الأمراض (السرية) وطفيان
الشهوات . وانهيار الأخلاق ، وصدق الله اذ يقول : « ولا تقربوا الزنى ،
انه كان فاحشة وساء سبيلا » . (الاسراء : ٣٢)

والاسلام — كما عرفنا — اذا حرم شيئاً سد الطرق الموصلة اليه ،
وحرم كل ما يفضى اليه من وسائل ومقدمات .

فما كان من شأنه أن يستثير الغرائز الهاجعة . ويفتح منافذ الفتنة
على الرجل أو المرأة ، ويفرغ بالفاحشة ، أو يقرب منها . أو ييسر سبيلها ،
فان الاسلام ينهى عنه ويحرمه ، سدا للذريعة ، ودرءا للمفسدة .

الخلوة بالأجنبية حرام :

ومن هذه الوسائل التى حرمها الاسلام : خلوة الرجل بالمرأة
الأجنبية عنه . وهى التى لا تكون زوجة له ولا احدى قريباته التى يحرم
عليه زواجها حرمة مؤبدة كالأم والأخت والعمة والخالة — كما سنذكر
بعد .

وليس هذا فقداناً للثقة بهما أو بأحدهما ، ولكنه تحصين لهما من
وساوس السوء . وهواجس الشر ، التى من شأنها أن تتحرك فى
صدريهما ، عند التقاء فحولة الرجل بأنوثة المرأة ، ولا ثالث بينهما ،
وفى هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يخلون بامرأة ليس معها ذو محرم منها ، فان ثالثهما
الشيطان) (١) .

وفى تفسير قوله تعالى فى شأن نساء النبى : « واذا سالتموهن

(١) رواه أحمد عن عامر بن ربيعة ، وفى الصحيحين عن عبد الله بن عباس
(لا يخلون أحدكم بامرأة الا مع ذى محرم) .

عتابا فاسألوهن من وراء حجاب ، ذلكن أظهر لقلوبكن وقلوبهن « .
(الأحزاب : ٥٣) يقول الامام القرطبي : (يريد : من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء . وللنساء في أمر الرجال . أي أن ذلك أنفي للتربية ، وأبعد للتهمة . وأقوى في الحماية . وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من تحل له . غان بجانبه ذلك أحسن لحاله . وأحصن لنفسه وأتم لعصمته) (١) .

ويحذر الرسول هنا تحذيرا خاصا من خلوة المرأة بأحمائها (أقارب زوجها) كأخيه وابن عمه . لما يحدث عادة من ساهل في ذلك بين الأقارب . قد بجر أحيانا إلى عواقب وخيمة . لأن الخلوة بالفريـب أشد خطرا من غيره والفتنة به أمتن . لتمكنه من الدخول إلى المرأة من غير نكير عليه . بخلاف الأجنبية .

ومثل ذلك أقارب الزوج من غير محارمها كابن عمها وابن خالتها . فلا يجوز لأحد منهم الخلوة بها .

قال عليه الصلاة والسلام : (انكم والدخول على النساء) فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله : أفرايت الحمى ؟ قال . (الحمى الموت) (٢) وحمى المرأة : أقارب زوجها (٣) .

يعنى أن في هذه الخلوة لخطر والهلاك . هلاك الدين إذا وقعت المعصية . وهلاك المرأة بفراق زوجها إذا حمته العبرة على تطلقها . وهلاك الروابط الاجتماعية إذا ساءت الأقارب بعضهم ببعض .

وليس مثار هذا الخطر هو التعريض البشري وما تجنبه من حواضر وانفعالات فحسب . بل بخلاف ذلك الخوف على كيان الأسرة ومعيشة الزوجين وأسرارهما أن تتناول إليها أسسه الثرائين والفضوليين أو هواة تخريب البيوت . وفي ذلك يقول ابن الأثير : (الحمى الموت) هذه كلمة تقولها العرب . كما تقول (الأسد الموت) و (السلطان النار)

(١) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ٢٢٨ . (٢) معنى عليه .

(٣) قال النووي المراد في الحديث أقارب الزوج غير أمه وأبيه . لانهم محارم للزوجة يجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت . . وانما المراد الأخ وابن الأخ والعم وابن العم وابن الأخت وبخوعم مما حل لها تزوجه لو لم تكن متزوجة . وذهب المازري إلى أن المراد بالحمى في الحديث أبو الزوج . وفكره للتنبيه على منع غيره بطريق الأولى . انظر فتح الباري ج ١١ ص ٣٤٤

أى لقاءهما مثل الموت والنار . يعنى أن خلوة الحمو معها أشد من خلوة غيره من الغرباء لأنه ربما حسن لها أشياء . وحملها على أمور تثقل على الزوج . من التماس ما ليس فى وسعه . أو سوء عشرة ، أو غير ذلك . ولأن الزوج لا يؤثر أن يطلع الحمو على باطن حاله . بدخول بيته .

النظر الى الجنس الآخر بشهوة :

ومما حرمه الاسلام — فى مجال الغريزة الجنسية — اطالة النظر من الرجل الى المرأة ومن المرأة الى الرجل . فان العين مفتاح القلب . والنظر رسول الفتنة . وبريد الزنى . وقديما قال الشاعر :

كل الحوادث مبدأها من النظر ومعظم النار من مستصغر الشرر
وحديثا قال آخر :

نظرة . فابتسامة . فسلام فكلام . فموعد . فلقاء !
لهذا وجه الله أمره الى المؤمنين والمؤمنات جميعا بالغض من الأبصار . مقتربا بأمره بحفظ الفروج :

« قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ، ذلك اذكى لهم ، ان الله خبير بما يصنعون . وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدین زینتهن الا ما ظهر منها ، وليضربن خمرهن على جيوبهن ، ولا يبدین زینتهن الا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو ابنائهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنی اخوانهن أو بنی أخواتهن أو نسائهن أو ما ملکت أیمانهن أو التابعین غیر أولى الاربة من الرجال أو الطفل الذین لم یظهروا على عورات النساء ولا یضربن بأرجلهن لیعلم ما یخفین من زینتهن ۰۰ » (النور : ۳۰ . ۳۱)
وفى هاتین الآیتین عدة توجیہات الہیة . منها توجیہان یشترک فیہما الرجال والنساء جمیعاً وهما الغض من البصر . وحفظ الفرج . والباقی موجه الى النساء خاصة .

ویلاحظ أن الآیتین أمرتا بالغض من البصر لا بغض البصر . ولم تقل (ویحفظوا من فروجهن) كما فانت « یغضوا من ابصارهم » فان الفرج مأمور بحفظه جملة دون تسامح فى شیء منه . أما البصر فقد سمح الله للناس بشیء منه رفعا للخرج ورعاية للمصلحة كما سنرى .
فالغض من البصر لیس معناه اقفال العين عن النظر . ولا اطراق الرأس الى الأرض ، فلیس هذا بمراد ولا مستطاع . كما أن الغض

من الصوت في قوله تعالى : « واغضض من صوتك » (لقمان : ١٩)
ليس معناه اغلاق الشفتين عن الكلام . وانما معنى الغض من البصر
خفضه . وعدم ارساله طيق العنان ينتهم الغاديات والرائحات أو الغادين
والرائحين . فاذا نظر الى الجنس الآخر لم يغفل النظر الى محاسنه .
ولم يطل الالتفات اليه ولتحديق فيه .

ولهذا قال الرسول عليه الصلاه والسلام لعلى بن أبى طالب :
(يا على : لا تتبع النظرة النظرة . فانما لك الأولى وليست لك
الآخرة) (١) .

وقد جعل النبي عليه الصلاة والسلام النظرات الجائعة الشرهة من
أحد الجنسين الى الآخر زنى للعين . فقال : (العينان تزنيان وزناهما
النظر) (٢) وانما سماه « زنى » لأنه ضرب من التلذذ والاشباع للغريزه
الجنسية بغير الطريق المشروع .

ويطابق هذا ما جاء في الانجيل عن المسيح عليه السلام : « لقد
كان من قبلكم يقولون لا تزني . وأنا أقول لكم : من نظر بعينه فقد زنى » .
ان هذا النظر المتلذذ الجائع ليس خطرا على خلق العفاف فحسب .
بل هو خطر على استقرار الفكر . وطمأنينة القلب الذي يصاب بالشرور
والاضطراب .

قال الشاعر :

وكنيت اذا أرسلت طرفك رائدا نسيبك يوما أتعبتك المناظر
رأيت الذي لا كله أنت قادر غبه . ولا عن بعضه أنت حابر

تحريم النظر الى العورات :

ومما يجب غض البصر عنه العورات . فقد نهى النبي صلى الله
عليه وسلم عن النظر الى العورات . وهو كان من رجل الى رجل .
أو من امرأة الى امرأة بشهوة أم بغير شهوة . قال : (لا ينظر الرجل
الى عورة الرجل ولا تنظر المرأة الى عورة المرأة . ولا يفضى الرجل
الى الرجل في الثوب الواحد . ولا المرأة الى المرأة في الثوب
الواحد) (٣) .

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذي . (٢) رواه البخاري وغيره .
(٣) رواه مسلم وأحمد وأبو داود والترمذي . واستدل العلماء بالحديث
على عدم جواز اضطجاع الرجل مع الرجل . والمرأة مع المرأة في ثوب واحد مع
التماس ببعض البدن .

وعورة الرجل التي لا يجوز انظر اليها من رجل أو امرأة تحدد فيما بين السرة والركبة . كما ورد في الحديث • ويرى بعض الأئمة كابن حزم وبعض المالكية أن الفخذ ليس بعورة •

وعورة المرأة بالنسبة للرجل الأجنبي عنها هي جميع بدنها ما عدا وجهها وكفيها • أما عورتها بالنسبة لمن كان ذا محرم منها كأبيها وأخيها فسيأتى الحديث عنها عند الكلام على إبداء الزينة •

وما لا يجوز النظر اليه من العورات لا يجوز أن يمس باليد أو بجزء من البدن •

وكل ما ذكرنا تحريمه من العورات — نظرا أو لمسا — مشروط بعدم الضرورة أو الحاجة • فإذا وجدت كما في حالة الاسعاف أو العلاج فقد زالت الحرمة • وكل ما ذكرنا من جواز النظر مشروط بأمن الفتنة والشهوة • فان وجدت فقد زالت الاباحة سدا للذريعة •

حدود اباحة النظر الى الرجل أو المرأة :

ومما ذكرنا يتبين أن نظر المرأة الى ما ليس بعورة من الرجل — أى ما فوق السرة وتحت الركبة — مباح ما لم تصحبه شهوة أو تخف منه فتنة وقد أذن الرسول صلى الله عليه وسلم لعائشة أن تنظر الى الحبشة وهم يلعبون بحرابهم في المسجد النبوى ، وظلت تنظر اليهم حتى سئمت هي فأنصرفت (١) •

ومثل هذا نظر الرجل الى ما ليس بعورة من المرأة — أى الى وجهها وكفيها — فهو مباح ما لم تصحبه شهوة أو تخف منه فتنة •

فعن عائشة أن أسماء بنت أبى بكر — أختها — دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم في لباس رقيق يشف عن جسمها ، فأعرض النبى صلى الله عليه وسلم عنها وقال : (يا أسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا وهذا) — وأشار الى وجهه وكفيه (٢) • وفى الحديث ضعف ولكن تقويه أحاديث صحاح في اباحة رؤية الوجه والكفين عند أمن الفتنة •

وخلاصة القول : أن النظرة البريئة الى غير عورة من الرجل أو المرأة حلال ما لم تتخذ صفة التكرار والتحديق الذى يصحبه — غالبا — التلذذ وخوف أمن الفتنة •

(١) متفق عليه •

(٢) رواه أبو داود •

ومن سماحة الاسلام أنه عفا عن النظرة الخاطفة التي تقع من الانسان فجأة حين يرى ما لا يتاح له رؤيته ، فعن جرير بن عبد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجاءة فقال : (اصرف بصرك) (١) يعنى : لا تعاود النظر مرة ثانية .

ما يجوز ابداءه من زينة المرأة وما لا يجوز :

هذا ما يتعلق بالغض من الأبصار ، الذى أمرت به الآيتان الرجال والنساء أما التوجيهات الالهية للنساء فى الآية الثانية فهمى قوله تعالى :

(أ) « ولا يبدین زینتهن الا ما ظهر منها » (النور : ٣١)

زينة المرأة : كل ما يزينها ويجملها ، سواء أكانت زينة خلقية كالوجه والشعر ومحاسن الجسم ، أم مكتسبة كالثياب ولحى والأصباغ ونحوها . وفى هذه الآية الكريمة أمر الله النساء باخفاء زينتھن ، ونهاهن عن ابدائها ، ولم يستثن « الا ما ظهر منها » .

وقد اختلف العلماء فى تحديد معنى « ما ظهر منها » وقدره . أیكون معناه ما ظهر بحكم الضرورة من غير قصد كأن كشفته الريح مثلا ، أو يكون معناه : ما جرت به العادة والجملة على ظهوره والأصل فيه الظهور ؟

ان المأثور عن أكثر السلف يدل على الرأى الثانى .

فقد اشتهر عن ابن عباس أنه قال فى تفسير « ما ظهر منها » الكحل والخاتم . وروى مثله عن أنس .

واباحة الكحل والخاتم يلزم منها اظهار موضعيهما كذلك وهما الوجه والكفان . وهذا ما جاء صراحة عن سعيد بن جبیر وعطاء والأوزاعى وغيرهم .

وعن عائشة وقتادة وغيرهما ضافه السوارین الى ما ظهر من الزينة . وهذا يعنى استثناء بعض الذراع من الزينة المنهى عن ابدائها ، واختلف فى تحديده من قدر قبضة الى نصف الذراع .

وبازاء هذا التوسع ضيق آخرون كعبد الله بن مسعود والنخعى ، ففسروا ما ظهر من الزينة بالرداء ونحوه من الثياب الظاهرة . وهى التى لا يمكن اخفاؤها .

(١) رواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذی .

والذى أرجحه أن يقتصر « ما ظهر منها » على الوجه والكفين وما يعتاد لهما من الزينة المعقولة بلا غلو ولا اسراف كالخاتم لليد والكحل للعين . كما صرح به جماعة من الصحابة والتابعين (١) .

وهذا بخلاف الأصباغ والمساحيق التى تستعملها المرأة فى عصرنا للخددين والشفتين والأظافر ونحوها . فانها من الغلو المستنكر ، والذى لا يجوز أن يستعمل الا داخل البيت . أما ما عليه النساء اليوم من اتخاذ هذه الزينة عند الخروج من البيت لجذب انتباه الرجال فهو حرام . وأما تفسير « ما ظهر منها » بالثياب والرداء الخارجى فغير مقبول . لأنه أمر طبيعى لا يتصور النهى عنه حتى يستثنى ، ومثل ذلك تفسيرها بما كشفته الريح ونحوه من أحوال الضرورة . لأن هذا مما لا حيلة فيه . سواء استثنى أم لم يستثن . والذى يتبادر الى الذهن من الاستثناء أنه رخصة وتخفيف للمرأة المؤمنة فى ابداء شئ يمكن اخفائه ، ومعقول أن يكون هو الوجه والكفين .

وانما سومح فى الوجه والكفين . لأن سترهما فيه حرج على المرأة . وخاصة اذا كانت تحتاج الى الخروج المشروع ، كأرملة تسعى على أولادها . أو فقيرة تعمل فى مساعدة زوجها . فان فرض النقاب عليها ، وتكليفها تغطية كفيها فى كل ذلك مما يعوقها ، ويشق عليها .

قال القرطبى : لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهورهما عادة وعبادة وذلك فى الصلاة والحج . صلح أن يكون الاستثناء راجعا اليها . يدل على ذلك ما رواه أبو داود عن عائشة رضى الله عنها أن أسماء بنت أبى بكر دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم — وعليها ثياب رقاق — فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها : (يا أسماء ان المرأة اذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها الا هذا وهذا) وأشار الى وجهه وكفيه .

وفى قوله تعالى : « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم » (النور : ٣٠) ما يشير الى أن وجوه النساء لم تكن مغطاة . ولو كانت المرأة مستورة الجسم والوجه جميعا ، ما كان هناك مجال للأمر بالغض من الأبصار ، اذ ليس ثمة ما يبصر حتى يغض عنه .

(١) وهو اختيار الطبرى والقرطبى والزمخشري والرازى وغيرهم من المفسرين . راجع تفسير الآية من سورة النور فى تفاسير هؤلاء الأئمة .

ومع هذا فالأكمل للمرأة المسلمة أن تجتهد في اخفاء زينتها ، حتى
الوجه نفسه ما استطاعت ، وذلك لانتشار الفساد . وكثرة الفسوق في
عصرنا ، ويتأكد ذلك اذا كانت جميلة يخشى الافتتان بها .

(ب) « وليضربن بخمرهن على جيوبهن »^(١) (النور : ٣١)
والواجب على المرأة المسلمة أن تغطي رأسها بخمارها . وأن
تستر به — أو بأى شيء آخر — صدرها ونحرها وعنقها حتى لا ينكشف
شيء من هذه المفاتن لنظرات المتطلعين من الغادين والرائحين .

(ج) « ولا يبدین زينتهن الا لبعولتهن أو آبائهن » (النور : ٣١)
وهذا التوجيه يتضمن نهى النساء المؤمنات عن كشف الزينة
الخفية — كزينة الأذن والشعر والعنق والصدر ولساق — أمام الرجال
الأجانب الذين رخص لها أمامهم في ابداء الوجه والكفين (ما ظهر منها)
وقد استثنى من هذا النهى اثنا عشر صنفا من الناس :

- ١ — بعولتهن : أى أزواجهن . علل الرجل أن يرى من زوجته ما
بشاء . وكذلك المرأة . وفي الحديث : ('حفظ عورتك' الا من زوجتك) .
- ٢ — آباؤهن . ويدخل عيهم الأجداد من قبل الأب والام .
- ٣ — آباء أزواجهن . فقد أصبح لهم حكم الآباء بالنسبة اليهن .
- ٤ — أبناءهن . ومثلهم أبناء ذريتهم من الذكور والاناث .
- ٥ — أبناء أزواجهن . لضرورة الاختلاط الحاصل . ولأنها بمنزلة
أمهم في البيت^(٢) .

- ٦ — اخوانهن سواء أكانوا أشقاء أو من الأب أو من الأم .
- ٧ — بنو اخوانهن . لما بين الرجل وعمته من حرمة أبدية .
- ٨ — بنو أخواتهن . لما بين الرجل وخالته من حرمة أبدية .
- ٩ — نساؤهن : أى النساء المتصلات بهن نسبا أو دينا . أما
المرأة غير المسلمة فلا يجوز لها أن ترى من زينة المسلمة الا ما يراه
الرجل — على الصحيح .

(١) الخمر . جمع خمار وهو عطاء الرأس . والجيوب جمع جيب وهو
فتحة الصدر .

(٢) قال القرطبي سوى بين المحارم في ابداء الزينة . ولكن بخلف
مراتبهم بحسب ما في نفوس البسر . وتختلف مراتب ما يبدي لهم ، ميبدي للاب
مالا يجوز ابداءه لوالد الزوج .

- ١٠ - ما ملكت أيماهن ، أى عبيدهن وجواريهن لأن الاسلام جعلهم كأعضاء في الأسرة ، وخصه بعض الأئمة بالاماء دون الذكور .
- ١١ - التابعون غير أولى الاربة من الرجال ، وهم الأجراء والتابع الذين لا شهوة لهم في النساء لسبب بدنى أو عقلى . المهم أن يتوافر هذان الوصفان : التبعية للبيت الذين يدخلون على نسائه . وفقدان الشهوة الجنسية .
- ١٢ - الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء . وهم الصغار الذين لم يثر في أنفسهم الشعور الجنسي ، فإذا لوحظ عليهم ظهور هذا الشعور لم يباح للمرأة أن تبدى أمامهم زينتها الخفية . وان كانوا دون البلوغ .
- ولم تذكر الآية الأعمام والأخوال لانهم بمنزلة الآباء عرفا - وفي الحديث : (عم الرجل صنو أبيه) (١) .

عورة النساء :

ومما تقدم نعلم أن كل ما لا يجوز للمرأة ابداءه من جسدها فهو عورة يجب سترها . ويحرم كشفها .

فعورتها بالنسبة للرجال الأجانب عنها وكذلك النساء غير المسلمات جميع بدنهما ما عدا الوجه والكفين ، على ما اخترناه ، إذ أبيع كشفهما - كما قال الرازى للحاجة في المعاملة والأخذ والعطاء ، فأمرن بستر ما لا تؤدي الضرورة الى كشفه ورخص لهن في كشف ما اعتيد كشفه ، وأدت الضرورة الى اظهاره ، إذ كانت شرائع الاسلام حنيفية سمحة . قال الرازى : ولما كان ظهور الوجه والكفين كالضرورى ، لا جرم اتفقوا على أنهما ليس بعورة . أما القدم فليس ظهورها بضرورى فلا جرم اختلفوا هل هي عورة أم لا ؟ (٢) .

وعورتها بالنسبة للأصناف الاثنى عشر المذكورين في آية النور تتحدد فيها عدا مواضع الزينة الباطنة من مثل الأذن والعنق والشعر والصدر والذراعين والساقين ، فان ابداء هذه الزينة لهؤلاء الأصناف قد أباحتها الآية .

(١) رواه مسلم .

(٢) تفسير الفخر الرازى ج ٢٣ ص ٢٠٥ - ٢٠٦

وما عدا ذلك من مثل الظهر والبطن والسواتين والفخذين ، فلا يجوز ابداءه لامرأة أو لرجل الا للزوج .

وهذا الذى يفهم من الآية أقرب مما ذهب اليه بعض الأئمة : أن عورة المرأة بالنظر الى المحارم ما بين السرة والركبة فقط ، وكذلك عورتها بالنسبة الى المرأة . بل انذى تدل عليه الآية أدنى الى ما قاله بعض العلماء : أن عورتها للمحرم ما لا يبدو منها عند المهنة . فما كان يبدو منها عند عملها في البيت عادة ، فللمحارم أن ينظروا اليه .

ولهذا أمر الله نساء المؤمنين أن يستترن عند خروجهن بجلباب سابغ كاس . يتميزن به عن سواهن من الكافرات والفاجرات ، وفي هذا أمر الله نبيه أن يؤذن في الأمة بهذا البلاغ الالهي العام « يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ، فلك أدنى أن يعرفن فلا يؤنين » . (الأحزاب : ٥٩)

والجلابيب جمع جلباب ، وهو ثوب واسع كالملاء تستتر به المرأة . وكان بعض نساء إنجاهلية اذا خرجن من بيوتهن كشفن عن بعض محاسنهن من مثل النحر والعنق والشعر . فيتبعهن الفساق والعابثون . فنزلت الآية الكريمة تأمر المرأة المؤمنة بارخاء بعض جلبابها عليها . حتى لا ينكشف شيء من تلك المفاتن من جسدها ، وبهذا يعرف من منظرها أنها عفيفة مؤمنة فلا يتعرض لها ماجن أو منافق بايذاء .

فانوضح من تعليل الآية أن هذا الأمر خوف على النساء من اذى الفساق ومعايينة المجان . وليس خوفاً منهن ولا فقداناً للثقة بهن — كما يدعى بعضهم — فان المرأة المتبرجة بزینتها وثيابها . أو المتكسرة في مشيتها . أو الطرية في حديثها . تغرى الرجال بها دائماً . وتطمع العابثين فيها ، وهذا مصداق الآية الكريمة « فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض » . (الأحزاب : ٣٣)

وقد شدد الاسلام في أمر التستر والتصون للمرأة المسلمة . ولم يرخص في ذلك الا شيئاً يسيراً خفف به عن عجائز النساء . قال تعالى :

« والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة ، وأن يستعففن خير لهن ، والله سميع عليم » . (النور : ٦٠)

والمراد بالقواعد النساء اللاتي قعدن عن الحيض والولد لكبرهن
فلا يطمعن في الزواج ، ولا يرغبن في الرجال كما لا يرغب فيهن الرجال .
فهؤلاء قد خفف الله عنهن ، ولم يجعل عليهن حرجا أن يضعن من بعض
الثياب الخارجية الظاهرة كالمحفة والملاء والعباءة والطرحة ونحوها .
وقد قيد القرآن هذه الرخصة بقوله : « غير متبرجات بزينة »
(النور : ٦٠) أى غير قاصدات بوضع هذه الثياب للتبرج ، ولكن
للتخفف اذا احتجن اليه .

ومع هذه الرخصة . فالأفضل والأولى أن يتعففن عن ذلك ، طلبا
للاكمل وبعدا عن كل شبهة « وأن يستعففن خير لهن » . (النور : ٦٠)

دخول المرأة الحمامات العامة :

ومن أجل عناية الاسلام بحفظ العورات وسترها . حذر رسول
الله صلى الله عليه وسلم من دخول المرأة الحمامات العامة . وتعزية
جسدها أمام غيرها من النساء . اللائى يحلو لهن أن يتخذن من الأوصاف
البدنية لهذه وتلك حديث المجالس . ومضغة الأفواه .

كما حذر عليه السلام من دخول الرجل الحمام الا بمئزر يستره عن
أعين الآخرين فعن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر . فلا يدخل الحمام الا بمئزر .
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام) (١) .

وعن عائشة رضى الله عنها : (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن دخول الحمامات ثم رخص للرجال أن يدخلوها بالمازر) (٢) .

واستثنى من ذلك المرأة يوصف لها دخول الحمام لعلاج من مرض
ألم بها أو نفاس ونحوه . فعن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال في شأن الحمامات : (فلا يدخلها الرجال الا بمئزر ،
وامنعوها النساء ، الا مريضة أو نفساء) (٣) وفي اسناد الحديث شيء

(١) قال المنذرى : رواه النسائى والترمذى وحسنه . والحاكم ، وقال :
صحيح على شرط مسلم (ترغيب) .

(٢) رواه أبو داود ولم يضعفه ، واللفظ له ، والترمذى وابن ماجه ، وفي
اسناده راو غير مشهور (ترغيب) .

(٣) رواه ابن ماجه وأبو داود وفي اسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم
الأفريقى .

من الضعف ، ولكن قواعد الشرع في الترخيص للمريض والتيسير عليه في العبادات والواجبات تقويه وتعضده . كما يشهد له الأصل المشهور أن ما حرم لسد الذريعة يباح للحاجة والمصلحة ، ويؤيده أيضا ما رواه الحاكم عن عبد الله بن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (اتقوا بيتا يقال له الحمام ، قالوا : يا رسول الله ! انه يذهب الدرن وينفع المريض . قال : فمن دخل فليستتر) (١) .

فان دخلت المرأة الحمام بغير عذر ولغير حاجة فقد ارتكبت حراما . واستحقت وعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم . الذي رواه أبو المليح الهذلي رضى الله عنه : أن نساء من أهل حمص أو من أهل الشام دخلن على عائشة رضى الله عنها فقالت : أنتن اللاتي تدخلن نساءكن الحمامات ؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ما من امرأة تضع ثيابها في غير بيت زوجها الا هتكت الستر بينها وبين ربها) (٢) .

وعن أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم قال : (أبما امرأة نزع ثيابها في غير بيت زوجها خرق الله عنها سترة) (٣) .

وإذا كان هذا تشديد الاسلام في دخول النساء الحمام وهو بيت بين جدران أربعة لا يدخله الا النساء . فليت تعرى ما الحكم في أولئك الخالعات الخليعات اللاتي يبدن عورتهم للرجال الفادين وائرثحين . ويعرضن أجسادهن على نواطىء البحار « البلاجات » للأعين الجائعة والغرائز الشرهة ؟

أما انهن قد هتكن كل ستر بينهن وبين الرحمن . ورجالهن شركاء في الاثم لأنهم رعاة مسئولون . لو كانوا يعلمون !

التبرج حرام :

للمرأة المسلمة خلق يميزها عن المرأة الكافرة أو المرأة الجاهلية . فخلق المرأة المسلمة هو التصون والاحتشام والعفاف والحياء .

(١) رواه الحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يعمد عليه المنذرى

في الترغيب .

(٢) رواه الترمذى واللفظ له ، ومال . حديث حسن . وأبو داود .

وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرطهما (الترغيب) .

(٣) رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى والحاكم : (ترغيب) .

أما المرأة الجاهلية فخلقها هو : التبرج والاغراء •

ومعنى التبرج : التكشف والظهور للعيون ، ومنه « بروج مشيدة » •
وبروج السماء : وذلك لارتفاعها وظهورها للناظرين : وقال الزمخشري :
حقيقه التبرج : تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه ، من قولهم : سفينة بارج :
لا غطاء عليها : الا أنه اختصر بأن تتكشف المرأة للرجال بإبداء زينتها ،
واظهار محاسنها ، فأضاف الزمخشري الى المعنى عنصرا جديدا هو
التكلف والقصد الى اظهار ما يجب اخفاؤه من الزينة : وقد يكون هذا
الذى يجب اخفاؤه موضعا في الجسم ، أو حركة العضو منه ، أو طريقة
في الكلام أو المشى ، أو حلية مما يتزين به النساء أو يلبسونه أو غير ذلك •
وللتبرج صور ومظاهر عرفها الناس قديما وحديثا • وقد ذكر
المفسرون بعضها في تفسير قوله تعالى لنساء النبي « وقرن في بيوتكن
ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » • (الأحزاب : ٣٣)

قال مجاهد : كانت المرأة تخرج تمشي بين الرجال •

وقال قتادة : كان لهن مشية تكسر وتغنج •

وقال مقاتل : التبرج أنها تلقى الخمار على رأسها ولا تشده ،
فيداري قلائدها وقرطها وعنقها ، ويبدو ذلك كله منها •

هذه صورة من تبرج الجاهلية القديمة ، الاختلاط بالرجال ••
التكسر في المشى • لبس الخمار ونحوه على هيئة يبدو معها بعض محاسن
البدن وزينته وقد رمتنا جاهلية هذا العصر بصور وألوان من التبرج
يعد معها تبرج الجاهلية الأولى ضربا من التصون والاحتشام •

ما يخرج المرأة عن حد التبرج :

والذى يخرج المرأة المسلمة عن حد التبرج ويسمها بأدب الاسلام
أن تلتزم الآداب التالية :

(أ) غض البصر : فان أثمن زينة للمرأة هو الحياء ، وأبرز عنوان
للحياء هو غض البصر ، قال تعالى : « وقل للمؤمنات يغضضن من
أبصارهن » (النور : ٣١) •

(ب) عدم الاختلاط بالرجال اختلاط تلاصق وتماس ، كما يحدث
في دور السينما ، ومدرجات الجامعات ، وقاعات المحاضرات ، ومركبات
النقل • ونحوها في هذا الزمان • وقد روى معقل بن يسار عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : (لأن يطعن في رأس أحدكم بمخيط من

حديد ، خير له من أن يمس امرأة لا تحل له (١) المخطط : ما يخاط به كالأبرة والمسلة ونحوهما .

(ج) أن تكون ملابسها موافقة لأدب الشرع الاسلامى . واللباس الشرعى هو الذى يجمع الأوصاف التالية :

١ — أن يغطى جميع الجسم . عدا ما استثناه القرآن فى « ما ظهر منها » وأرجح الأقوال : أنه الوجه والكفان .

٢ — ألا يشف ويصف ما تحته . فقد أخبر النبى صلى الله عليه وسلم . أن من أهل النار : (نساء كاسيات عاريات مائلات مميلات . لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها) .

ومعنى كاسيات عاريات . أن ثيابهن لا تؤدي وظيفة الستر فتصف ما تحتها لرققتها وشفافيتها .

دخلت نسوة من بنى تميم على عائشة — رضى الله عنها — وعليهن ثياب رقاق فقالت عائشة : (ان كنتن مؤمنات فليس هذا بثياب المؤمنات) .

وأدخلت عليها امرأة عروس عليها خمار رقيق شفاف فقالت : لم تؤمن بسورة « النور » امرأة تلبس هذا .

٣ — ألا يحدد أجزاء الجسم . ويبرز مفاتنه . وان لم يكن رقيقا شفافا كتلك الثياب التى رمتنا بها حضارة الجسد والشهوة — أغنى الحضارة الغربية — التى يتسابق مصمموا الأزياء فيها فى تفصيل الثياب التى تبرز النهود والخصور والأرداف ونحوها . بصورة تهيج الغرائز وتثير الشهوات الدنيا ، فلبساتها كاسيات عاريات أيضا . وهى أشد اغراء وفتنة من الثياب الرقيقة الشفافة .

٤ — ألا يكون مما يختص بلبسه الرجال كالبنطلون فى عصرنا (٢) . وذلك لأن النبى صلى الله عليه وسلم لعن المتشبهات من النساء بالرجال ،

(١) قال المنذرى : رواه الطبرانى والبيهقى . ورجال الطبرانى ثقات ، رجال الصحيح .

(٢) وهذا اذا لبس مع قميص او (بلوزة) مثلا . أما اذا لبس مع فستان ملائم — فلا مانع منه شرعا ، لانه حينئذ مخالف للباس الرجال ، مع تغطية ما يجب تغطيته .

كما لعن المتشبهين من الرجال بالنساء . وهى المرأة أن تلبس لبسة الرجل ، والرجل أن يلبس لبسة المرأة .

هـ — ألا يكون لباسا اختص بلبسه الكافرات من اليهوديات والنصرانيات والوثنيات ، فان قصد التشبه بهؤلاء محظور فى الاسلام الذى يريد لرجاله ونسائه التميز والاستقلال فى المظهر والمخبر . ولهذا أمر بمخالفة الكفار فى أمور كثيرة وقال الرسول صلى الله عليه وسلم : (من تشبه بقوم فهو منهم) .

(د) أن تلتزم الوقار والاستقامة فى مشيتها وفى حديثها وتتجنب الاثارة فى سائر حركات جسمها ووجهها ، فان التكسر والميوعة من شأن الفاجرات لا من خلق المسلمات . قال تعالى : « فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض » (الأحزاب : ٣٢)

(هـ) ألا تعتمد جذب انتباه لرجال الى ما خفى من زينتها بالعطور أو الرنين أو نحو ذلك . قال تعالى :

« ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » (النور : ٣١)
فقد كانت المرأة فى الجاهلية حين تمر بالناس تضرب برجلها . ليسمع قعقة خلخالها فنهى القرآن عن ذلك ، لما فيه من اثارة لخيال الرجال ذوى النزعات الشهوانية . ولدلالته على نية سيئة لدى المرأة فى لفت أنظار الرجال اليها والى زينتها .

ومثل هذا فى الحكم ما تستعمله المرأة من ألوان الطيب والعطور ذات الروائح الفائحة . لتستثير الغرائز . وتجذب اليها انتباه الرجال ، وفى الحديث : (المرأة اذا استعطرت فمرت بالمجلس فهى كذا وكذا ، يعنى : زانية) (١) .

ومن هنا نعلم أن الاسلام لم يفرض على المرأة — كما يقال — أن تظل حبيسة البيت ، لا تخرج منه الا الى القبر . بل أباح لها الخروج للصلاة وطلب العلم وقضاء الحاجات ، وكل غرض دينى أو دنيوى مشروع . كما كان يفعل ذلك نساء الصحابة ومن بعدهم من خير القرون . وكان منهن من يخرج للمشاركة فى القتال والغزو مع رسول الله صلى

(١) قال المنذرى : رواه أبو داود والترمذى وقال : حديث حسن صحيح . ورواه النسائى وابن خزيمة وابن حبان فى صحيحيهما ، ولفظهم : قال النبى صلى الله عليه وسلم (أيما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهى زانية) رواه الحاكم أيضا وقال : صحيح الاسناد .

الله عليه وسلم ومن بعده من الخلفاء و نقواد • وقد قال عليه الصلاة والسلام لزوجته سودة : (قد أذن الله لكن أن تخرجن لحوائجكن) (١) •
وقال : (اذا استأذنت امرأة أحدكم الى المسجد فلا يمنعها) (٢) •
وفي حديث آخر : (لا تمنعوا اماء الله مساجد الله) (٣) •

وقد ذهب بعض العلماء المتشددين الى أن المرأة يحرم عليها أن تنظر الى أى جزء من الرجل • مستدلين بما رواه الترمذى عن نبهان مولى أم سلمة أن النبی صلى الله عليه وسلم قال لها ولیمونة • وقد دخل عليهما ابن أم مكتوم : (احتجاجا) فقالتا : انه أعمى ! قال : أفعميا وان أنتما ؟ ألستما تبصرانه) ؟ ! ولكن المحققين قالوا : ان هذا الحديث غير صحيح عند أهل النقل • لأن راويه عن أم سلمة نبهان مولاها وهو ممن لا يحتج بحديثه •

وعلى تقدير صحته فان ذلك منه عليه السلام تغليظ على أزواجه لحرمتهن : كما غلظ عليهن أمر الحجاب • كما أسار اليه أبو داود وغيره من الأئمة • ويبقى معنى الحديث الصحيح الثابت • وهو أن النبی صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة بنت قيس أن تقضى عدتها في بيت أم شريك ثم استدرک فقال : (تلك امرأه يغشاها أصحابي • اعتدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل أعمى • تضعين ثيابك ولا براك) (٤) •

خدمة المرأة ضيوف زوجها :

وأوضح من ذلك أن المراد أن تقوم بخدمة ضيوف زوجها في حضرته • ما دامت متأدبه بأدب الاسلام في ملبسها وزينتها وكلامها ومشيتها • ومن الطبيعي أن يروها وتراهم في هذه الحال • ولا جناح في ذلك اذا كانت الفتنة مأمونة من جانبها وجانبهم •

روى الشيخان وغيرهما عن سهل بن سعد الأنصاري قال :
(لما أعرس أبو أسيد الساعدي • دعا النبي صلى الله عليه وسلم

(١) رواه البخاري في كتاب النكاح • باب خروج النساء لحوائجن من حديث عائشة •

(٢) رواه الدحاوي كذلك باب استئذان المرأة زوجها في الخروج الى المسجد وغيره • من حديث عمر •
(٣) رواه مسلم •

(٤) : انظر تفسير القرطبي ج ١٢ ، ص ٢٢٨ •

وأصحابه ، فما صنع لهم طعاما ولا قدمه اليهم الا امرأته أم أسيد ،
بلت تمرات في تور — اناء — من حجارة . من الليل . فلما فرغ النبي
صلى الله عليه وسلم من الطعام أمأته له — أى مرسته بيدها —
فسقته ، تتحفه بذلك) .

ففى هذا الحديث — كما قال شيخ الاسلام ابن حجر — : (جواز
خدمة المرأة زوجها ومن يدعوه .. ولا يخفى أن محل ذلك عند أمن
الفتنة ، ومراعاة ما يجب عليها من السر ، وجواز استخدام الرجل
امراته فى مثل ذلك) . فاذا لم تراعى المرأة ما يجب عليها من السر —
كأكثر نساء هذا الزمن — فان ظهورها للرجال يصير حراما .

الشذوذ الجنسى من كبائر المحرمات :

بقى أن نعرف فيما يختص بتنظيم الغريزة الجنسية فى الاسلام ،
أنه كما حرم الزنى وحرم الوسائل المفضية اليه . حرم كذلك هذا الشذوذ
الجنسى الذى يعرف « بعمل قوم لوط » أو « اللواط » .

فهذا العمل الخبيث انتكاس فى الفطرة . وانغماس فى حماة
القذارة وفساد للرجولة ، وجناية على حق الأنوثة .

وانتشار هذه الخطيئة القذرة فى جماعة . يفسد عليهم حياتهم
ويجعلهم عبيدا لها ، وينسيهم كل خلق وعرف وذوق . وحسبنا فى هذا
ما ذكره القرآن الكريم عن قوم لوط الذين ابتكروا هذه الفاحشة القذرة ،
وكانوا يدعون نساءهم الطيبات الحلال ليأتوا تلك الشهوة الخبيثة
الحرام . ولهذا قال لهم نبيهم لوط : « أتأتون الذكران من العالمين .
وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون » .
(الشعراء : ١٦٥ ، ١٦٦)

ودمغهم القرآن — على لسان لوط — بالعدوان والجهل والاسراف
والفساد والاجرام ، فى عدد من الآيات .

ومن أغرب مواقف هؤلاء القوم التى ظهر فيها اعوجاج فطرتهم ،
وفقدان رشدهم . وانحطاط أخلاقهم . وفساد أذواقهم ، موقفهم من
ضيوف لوط الذين كانوا ملائكة عذاب أرسلهم الله فى صورة البشر ،
ابتلاء لأولئك القوم وتسجيلا لذلك الموقف عليهم ، وهو الذى حكاه
القرآن :

« ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم نرفا وقال هذا

يوم عصيب • وجاءه مومه يهرعون اليه ومن قبل حسوا يعملون السيئات ،
قال يا قوم هؤلاء بناتى هن أطهر لكم ، فاتقوا الله ولا تخزون في
ضيفى ، أليس منكم رجل رشيد • قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من
حق وانك لتعلم ما نريد • قال لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن
شديد • قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك » (هود ٧٧ — ٨١)

وقد اختلف فقهاء الاسلام في عقوبة من ارتكب هذه الفاحشة :
أيحдан حد الزانى ؟ أم يقتل الفاعل والمفعول به ؟ وبأى وسيلة يقتلان ؟
أبالسيف ؟ أم بالنار ؟ أم القاء من فوق جدار ؟

وهذا التشديد الذى قد يبدو قاسيا انما هو تطهير للمجتمع
الاسلامى من هذه الجرائم الفاسدة الضارة التى لا يتولد عنها الا الهلاك
والاهلاك •

حكم الاستمنا :

وقد يثور دم الغريزة في الشاب فيلجأ الى يده يستخرج بها المنى
من جسده ليريح أعصابه • ويهدى من ثورة الغريزة • وهو ما يعرف
اليوم « بالعادة السرية » •

وقد حرمها أكثر العلماء • راستدل الامام مالك بقوله تعالى :
« والذين هم لفروجهم حافظون • الا على أزواجهم أو ما ملكت
أيمانهم فانهم غير ملومين • فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون »
(المؤمنون : ٥ — ٧)

والمستمنى بيده قد ابتغى لشهوته تسبيها وراء ذلك •
وروى عن الامام أحمد بن حنبل أنه اعتبر المنى فضلة من فضلات
الجسم ، فجاز اخراجه كالفصد • وهذا ما ذهب اليه وأيده ابن حزم •
وقيد فقهاء الحنابلة الجواز بأمرين : الأول خشية الوقوع في الزنى ••
والثانى عدم استطاعة الزواج •

ويمكن أن نأخذ برأى الامام أحمد في حالات ثوران الغريزة
وخشية الوقوع في الحرام • كشاب يتعلم أو يعمل غريبا عن وطنه :
وأسباب الاغراء أمامه كثيرة ، ويخشى على نفسه العنت • فلا حرج
عليه أن يلجأ الى هذه الوسيلة يطفىء بها ثوران الغريزة ، على ألا
يسرف فيها ويتخذها ديدنا •

وأفضل من ذلك ما أرشد اليه الرسول الكريم الشاب المسلم الذي يعجز عن الزواج . أن يستعين بكثرة الصوم ، الذي يربى الارادة ، ويعلم الصبر . ويقوى ملكة التقوى ومراقبة الله تعالى في نفس المسلم وذلك حين قال : (يا معشر الشباب . من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر . وأحصن للفرج . ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء) كما رواه البخارى .

* * *

٢ - في الزواج

لا رهبانية في الاسلام :

وقف الاسلام دون ارخاء العنان لغريزة الجنس لتتطلق بغير حدود ولا قيود . ولذلك حرم الزنى وما يفضى اليه وما يلحق به . ولكنه الى جانب ذلك قاوم النزعة المضادة لذلك : نزعة مصادمة الغريزة وكبتها . ومن أجل ذلك دعا الى الزواج . ونهى عن التبتل والخصاء (١) .

فلا يحل للمسلم أن يعرض عن الزواج مع القدرة عليه بدعوى التبتل لله . أو التفريغ للعبادة والترهب والانقطاع عن الدنيا .

وقد لمح النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أصحابه شيئاً من النزوع الى هذه الوجهة الرهبانية . فأعلن أن هذا انحراف عن نهج الاسلام . واعراض عن سنته عليه الصلاة والسلام ، وبذلك طارد تلك الأفكار النصرانية من البيئة الاسلامية فعن أبى قلابة قال : أراد أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفضوا الدنيا ويتركوا النساء ويترهبوا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلظ فيهم المقالة . ثم قال : (انما هلك من كان من قبلكم بالتشديد ، شددوا على أنفسهم فشد الله عليهم فأولئك بقاياهم في الأديار والصوامع ، فاعبدوا الله ولا تشركوا به ، وحجوا واعتمرؤا واستقيموا يستقيم بكم) (٢) .

(١) التبتل : الانقطاع عن النساء وعن الدنيا للعبادة ، والخصاء : قطع الشهوة بسبل الخصيتين .

(٢) أخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر .

قال ونزلت فيهم الآية : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ، ان الله لا يحب المعتدين » ، (المائدة : ٨٧)

وعن مجاهد قال : أراد رجال منهم عثمان بن مظعون وعبد الله ابن عمر أن يتبتلوا ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح فنزلت الآية السابقة والتي بعدها (١) .

وروى البخاري وغيره أن رهطا من الصحابة ذهبوا الى بيوت النبي صلى الله عليه وسلم يسألون أزواجه عن عبادته . فلما أخبروا بها كأنهم تقالوا — آى : اعتبروها قليلا — تم قالوا : اين نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ فقال أحدهم : أما انا فأصوم الدهر فلا أفطر . وقال الثانى : وأنا أنوم الليل فلا أنام . وقال الثالث : وأنا أعتزل النساء فلا أتزوج أبدا . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بين لهم خطأهم وعوج طريقهم وقال لهم : (انما أنا أعلمكم بالله وأحسناكم له . ولكنى أقوم وأنام . وأصوم وأفطر . وأتزوج النساء . فمن رعب عن سنتى فليس منى) . وقال سعد بن أبى وقاص : (رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان بن مظعون التبتل ولو أذن به لأحسبها) .

ووجه عليه السلام نداءه انى الشباب عامه فقال : (يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج . فإنه أعص للبحر . وأحص للفرج) (٢) .

ومن هنا قال بعض العلماء : ان الزواج فريضة على المسلم لا يحل له تركه ما دام قادرا عليه . وقيده غيرهم بمن كان تائقا اليه . خائفا على نفسه .

ولا يليق بالمسلم أن يصد نفسه عن الزواج ختية حيق 'نرزق عليه أو ثقل المسؤولية على عاتقه وعليه أن يحاول ويسعى وينتظر فضل الله ومعاونته التى وعد بها المتزوجين الذين يرغبون فى العفاف والاحسان . قال تعالى :

« وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ، ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله » (النور : ٣٢) . وقال رسول الله

(١) رواه ابن جرير فى تفسيره . (٢) رواه البخارى .

صلى الله عليه وسلم : (ثلاثة حق على الله عونهم : الناكح الذي يريد العفاف • والمكاتب الذي يريد الأداء — أى العبد الذي يريد أن يحرر رقبته ببذل مقدار من المال يكاتب عليه سيده — والغازي في سبيل الله) (١) •

النظر الى المخطوبة :

ويتسرع للمسلم اذا عزم على الزواج • واتجهت نيته لخطبة امرأة معينة أن ينظر اليها قبل البدء في خطوات الزواج ، ليقدّم عليه على بصيرة وبينة • ولا يمضى في الطريق معصوب العينين ، حتى يكون بمنجاة من الوقوع في الخطأ والتورط فيما يكره •

هذا الى ان العين رسول القلب • وقد يكون التقاء العين بالعين سبيلا لالتقاء القلوب ، وائتلاف الأرواح •

روى مسلم عن أبى هريرة قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أنظرت اليها ؟ قال ، لا • قال : فاذهب فانظر اليها ، فإن في أعين الأنصار شيئا) •

وروى المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (انظر اليها فإنه أحرى أن يؤدم^(١) بينكما) فأتى أبويها ، فأخبرهما بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأنهما كرها ذلك • • فسمعت ذلك المرأة وهي في خدرها فقالت : ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك أن تنتظر فانظر • • قال المغيرة : فنظرت اليها فغرتوجتها) (٢) •

ولم يحدد النبي صلى الله عليه وسلم للمغيرة ولا للرجل الآخر المقدار الذي تباح لهما رؤيته من المخطوبة • وقال بعض العلماء : هو الوجه والكفان • ولكن الوجه والكفين تجوز رؤيتهما — بدون شهوة — في غير الخطبة ، وما دام ظرف الخطبة مستثنى فلا بد أنه يجوز له أن يرى منها أكثر مما يجوز في الظروف المعتادة الأخرى • وقد جاء في الحديث : (اذا خطب أحدكم المرأة فقدر أن ينظر منها بعض ما يدعوه الى نكاحها فليفعل) (٣) •

(١) رواه أحمد والنسائي والترمذي وابن ماجه والحاكم •

(٢) تحصل الموافقة والملازمة بينكما •

(٣) رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وابن حبان والدارمي •

(٤) رواه أبو داود •

وقد تطرف بعض العلماء في الترخيص بالقدر الذي يرى ، وتطرف آخرون في التشديد والتضييق . والخير في التوسط والاعتدال . وقد حدده بعض الباحثين بأن للخاطب في عصرنا الحالي أن يراها في الملابس التي تظهر بها لأبيها وأخيها ومحارمها بلا حرج ، قال : بل له — في نطاق الحديث الشريف — أن يصحبها مع أبيها أو أحد محارمها — وهي بزيها الشرعى — الى ما اعتادت أن تذهب اليه من الزيارات والأماكن المباحة لينظر عقلها وذوقها وملامح شخصيتها فانه داخل في مفهوم البعضية التي تضمنها قوله عليه السلام : (فقدّر أن ينظر منها بعض ما بدعوه الى زواجها) (١) .

وله أن ينظر اليها بعلمها وعلم أهلها . كما له أن ينظر اليها دون أن تعلم هي أو يعلم أحد من أهلها ما دام ذلك بنية الخطبة . وقد قال جابر بن عبد الله عن امرأته : كنت أتحب لها تحت شجرة لأراها .

ومن حديث المغيرة الذي ذكرناه نعلم أنه لا يباح للاب المسلم أن يمنع ابنته أن يراها من يريد خطبتها صادقا . باسم التقاليد . فان الواجب أن تخضع التقاليد للشريعة . لا أن تخضع شريعة الله لتقاليد الناس .

كما لا يحل للاب ولا للخاطب ولا للمخطوبة أن يتوسعوا في الرخصة فيلقوا الحبل على الغارب للفتى والفتاة — باسم الخطبة — يذهبان الى الملاهى والمتنزهات والأسواق بغير حضور أحد من المحارم . كما يفعل اليوم عشاق الحضارة الغربية والتقاليد الغربية . ان التطرف الى اليمين أو اليسار أمر تأباه طبيعة الاسلام .

الخطبة المحرمة :

ولا يحل للمسلم أن يتقدم لخطبة امرأة مطلقة أو متوفى عنها زوجها في عدتها . لأن وقت العدة حرم للزوجية السابقة . فلا يجوز الاعتداء عليه . وله أن يفهم المرأة المتوفى عنها زوجها — وهي في العدة — رغبته في زواجها بالتعريض والتلميح لا بالاظهار والتصريح قال تعالى : « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء » (البقرة : ٢٣٥)

(١) المرأة بين البت والحنع نلاساذ الديى الحولى ص ٢٤ — طعة

ويحرم عليه ان يحطب على خطبه اخيه ، اذا كان قد وصل الى اتفاق مع الطرف الآخر ذلك أن الخاطب قبله قد اكتسب حقا يجب أن يسان . رعاية للعلاقة وحسن المودة بين الناس ، وبعدا بالمسلم عن سلوك ينافي المروءة . ويشبه الاختطاف والعدوان . فاذا صرف الخاطب الأول نظره عن الخطبة . أو أذن بنفسه للخاطب الثاني فلا حرج حينئذ عليه .

روى مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (المؤمن أخو المؤمن فلا يحل للمؤمن أن يبتاع على بيع أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه) (١) وروى البخاري عنه أنه قال : (لا يخطب الرجل على خطبة الرجل حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن له) (٢) .

البكر تستأذن ولا تجبر :

والفتاة هي صاحبة الشأن الأول في زواجها . فلا يجوز لأبيها أو وليها أن يهمل رأيها أو يغفل رضاها قال عليه الصلاة والسلام : (الثيب أحق بنفسها من وليها . والبكر تستأذن في نفسها . واذنها صماتها) (٣) وجاءت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته أن أباه زوجها من ابن أخيه وهي له كارهة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم الأمر اليها ، فقالت : قد أجزت ما صنع أبي ، ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس للآباء من الأمر شيء (٤) .

ولا يحل للاب أن يؤخر زواج ابنته اذا خطبها كفاء ذو دين وخلق قال صلى الله عليه وسلم : (ثلاث لا يؤخرون : الصلاة اذا أتت ، والجنابة اذا حضرت ، والأيم اذا وجدت لها كفاء) (٥) وقال : (اذا أتاكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) (٦) .

المحرمات من النساء :

ويحرم على المسلم أن يتزوج واحدة من النساء الآتي ذكرهن :
١ - زوجة الأب - سواء طلقها أو مات عنها - وكان هذا الزواج جائزا في الجاهلية فأبطله الاسلام . لأن زوجة الأب لها منزلة الام ،

(٢) أخرجه البخاري .

(٤) ابن ماجه وغيره .

(٦) رواه الترمذى .

(١) أخرجه مسلم .

(٣) متفق عليه .

(٥) رواه الترمذى .

بعد زواجها بأبيه ، فكان من الحكمة تحريمها عليه رعاية لحرمة الأب .
ثم ان تحريمها عليه على التأبيد يقطع طمعه فيها وطمعها فيه فتستقر
العلائق بينهما على أساس من الاحترام والهيبة .

- ٢ — الأم ، ومثلها الجدة وان علت من قبل الأب أو الام .
- ٣ — البنت . ومثلها بنت ابنه أو ابنته مهما امتدت الفروع .
- ٤ — الأخت . شقيقة كانت أو لأب أو لام .
- ٥ — العمة أخت الأب شقيقة أو لأب أو لام .
- ٦ — الخالة . أخت الأم شقيقة أو لأب أو لام .
- ٧ — بنات الأخ .
- ٨ — بنات الأخت .

وهؤلاء النسوة القربيات هن اللاتي يطلق عليهن في الاسلام اسم
« المحارم » لأنهن محرمات على المسلم حرمة أبدية لا تحل في وقت
من الأوقات . ولا بحال من الأحوال كما يسمى رجل « محرما » بالنسبة
إليهن أيضا .

والحكمة في تحريم زواج هؤلاء القربيات ظاهرة .

(أ) فالإنسان الراقى تنبو فطرته عن الاستهواء الجنسي لمثل أمه
أو أخته أو ابنته . بل ان من الحيوانات من يأبى ذلك . وسعور المرء نحو
خالته وعمته كشعوره نحو أمه . والعم والخال كذلك بمنزلة الوالد .
(ب) ان الشريعة لو لم تجيء بقطع الطمع فيهن لكان الخطر متوقعا
على العلاقة بين الرجل وبينهن . لوجود الخلوة وسددة الاختلاط .

(ج) ان بين الرجل وبين هؤلاء القربيات عاطفة قائمه مستقرة
تتمثل في الاحترام والتكريم أو الحنان والعطف . فكان الأولى أن
يتوجه بعاطفة حبه الى الأجنيبات عنه عن طريق المصاهرة . فتحدث
صلات جديدة . وتتسع دائرة المحبة والمودة بين الناس « وجعل بينكم
مودة ورحمة » (الروم : ٢١)

(د) ان هذه العاطفة الفضوية بين الرجل وقربياته اللاتي ذكرنا .
والقائمة على الحنان أو التقدير . يجب ابقاؤها حارة قوية . لتكون
ركيزة العلاقة الدائمة بينهم . وأساس الرعاية والمحبة والولاء وتعريض
مثل هذه العاطفة أو الصلة للزواج وما يحدث فيه من شجار وخلاف قد

يؤدي الى البيئونة والانفصال . مما يتنافى وما يراد لتلك العواطف من استقرار ولتلك الصلات من ثبات ودوام .

(هـ) ان النسل من هؤلاء القريبات يغلب أن يكون ضاويا ضعيفا ، واذا كان في فصيلة الشخص عيوب جسمية أو عقلية فمن شأنه أن يركزها في النسل .

(و) ان المرأة في حاجة الى من يخاصم عنها ، ويحمي مصالحها عند زوجها ، وخاصة اذا اضطربت العلائق بينهما فكيف اذا كان حاميه هو خصمها ؟

المحرمات بالرضاعة :

٩ - ويحرم على المسلم أن يتزوج المرأة التي أرضعته في صغره ، فقد صارت بارضاعها اياه في حكم الأم ، وقد أسهم لبنها في انبات لحمه وتكوين عظمه ، وأحدث هذا الرضاع عاطفة بنوة وأهومة بينه وبينها ، وقد تختفى هذه العاطفة ولكنها تكمن في العقل الباطن (اللاشعور) لتظهر فيما بعد عند المقتضى .

وقد اشترط لتأثير هذا الرضاع أن يكون في الصغر أى : قبل تمام سنتين للرضيع ، وهو الزمن الذي يكون اللبن فيه الغذاء الأول .

والأقل عدد الرضعات عن خمس مشبعات ، والرضعة المشبعة هي التي يدع الطفل فيها الثدي من تلقاء نفسه لشعوره بالشبع .

وتحديد الرضعات بخمس هو أرجح وأوسط ما جاءت به الروايات .

١٠ - الأخوات من الرضاعة . فكما أن المرأة صارت بالرضاع أما للرضيع فكذلك بناتها صرن له أخوات من الرضاعة ، وكذلك أخواتها صرن له خالات من الرضاعة وهكذا سائر أقاربها . وفي الحديث النبوى : (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) (١) فكما يحرم من النسب العممة والخالة وبنت الأخ وبنت الأخت فكذلك يحرم هؤلاء من الرضاع .

المحرمات بالمصاهرة :

١١ - ومن المحرمات : أم الزوجة . وهذه يحرمها الاسلام بمجرد العقد على ابنتها ولو لم يدخل بها . لأنها تصبح للرجل بمنزلة أمه .

(١) متفق عليه .

١٢ - الربيبية : وهى بنت الزوجة التى دخل بها • فان لم يكن دخل بالأم ، فلا جناح عليه أن يتزوج البنت •

١٣ - حليلة الابن : ومعنى الابن : هو الابن من الصلب لا الابن المتبنى ، فقد أبطل الاسلام شرعية نظام التبني وما يترتب عليه لما فيه من مخالفة للحقيقة والواقع ، مما يؤدي الى تحريم الحلال ، وتحليل الحرام قال تعالى :

« وما جعل ادعياءكم أبناءكم ، ذلكم قولكم بافواهكم » •

(الأحزاب : ٤)

أى هو مجرد قول باللسان . لا يغير الواقع . ولا يجعل الغريب قريبا •

وحرمة هؤلاء الثلاث انما جاءت لعل طارئة هى المصاهرة ، وما ترتب عليها من صلات وثيقة بين المتصاهرين اقتضت هذا التحريم •

الجمع بين الأختين :

١٤ - ومما حرمه الاسلام على المسلم - وكان مشروعاً في الجاهلية - الجمع بين الأختين فان رابطة الحب الأخوى الذى يحرص الاسلام على دوامه بينهما ينافيها أن تكون احدهما ضرة للأخرى • وقد صرح القرآن بتحريم لجمع بين الأختين و اضاف الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذلك قوله : (لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها) كما فى « الصحيحين » وغيرهما • وقال : (انكم ان فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم) (١) والاسلام يؤكد صلة الأرحام فكيف يشرع ما يؤدي لتقطيعها ؟ ! •

المتزوجات :

١٥ - والمرأة المتزوجة ما دامت فى عصمة زوجها لا يحل لها الزواج بآخر ولكى تحل لزوج آخر لا بد من شرطين :

(أ) أن تزول يد الزوج عنها بموت أو طلاق •

(ب) أن تستوفى العدة التى أمر الله بها ، وجعلها وفاء للزوجية السابقة وسياجاً لها • ودة هذه العدة للحامل أن تضع حملها قصر الزمن أو طال •

(١) رواه ابن حبان •

و رمى بها رובהا اربعة اسهر وعسر ليال •
وللمطلقة ثلاث حيضات • وانما جعلت ثلاثا ، للتأكد من ضمان
براءة الرحم • خشية أن يكون قد علق به حمل من الزوج السابق •
فلا بد من هذا الاحتياط منعا لاختلاط الأنساب • وهذا لغير الصغيرة
أو كبيرة السن التي انقطع عنها الحيض • أما هما فعدتهما ثلاثة أشهر •
قال تعالى : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ، ولا يحل
لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن أن كن يؤمن بالله واليوم الآخر »
(البقرة : ٢٢٨)

وقال : « واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن
ثلاثة أشهر واللاتى لم يحضن ، واولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن »
(الطلاق : ٤)

وقال : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن
أربعة أشهر وعشرا » • (البقرة : ٢٣٤)

وهذه الأصناف الخمسة عشر من محرمات النساء ذكر القرآن
الكريم منها أربعة عشر في آيات ثلاث من سورة النساء قال عز وجل :
« ولا تتكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف ، انه كان
فاحشة ومقتا وساء سبيلا • حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم
وعوماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللاتى
أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم اللاتى
في حجوركم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن
فلا جناح عليكم ، وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم وأن تجمعوا بين
الأختين الا ما قد سلف ، ان الله كان عفورا رحيفا • والمحصات من
النساء » (النساء : ٢٢ — ٢٤)

وأما تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فقد جاءت به السنة
الشريفة •

المشركات :

١٦ — ومن المحرمات : المشركة • وهى التى تعبد الأوثان كمشركات
العرب ومن شابههن •

قال تعالى : « ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن ، ولأمة مؤمنة
خير من مشركة ولو أعجبتكم ، ولا تتكحوا المشركين حتى يؤمنوا ، ولعبد
مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم ، أولئك يدعون الى النار والله يدعوا
الى الجنة والمغفرة بإذنه » (البقرة : ٢٢١)

بينت الآية أنه لا يجوز للمسلم أن يتزوج مشركة ، كما لا يجوز للمسلمة أن تتزوج مشركا للاختلاف الشاسع بين الدينين . هؤلاء يدعون الى الجنة . وأولئك يدعون الى النار . هؤلاء مؤمنون بالله وبالنبوة ، وبالأخرة . وأولئك مشركون بالله منكرون للنبوة جاحدون بالآخرة . والزواج سكية ومودة فكيف يلتقى هذان الطرفان المتباعدان ؟

زواج الكتابيات :

أما الكتابيات من اليهود والنصارى . فقد أجاز القرآن الزواج منهن تبعا لنظرتهم لأهل الكتاب . ومعاملته الخاصة لهم . واعتبارهم أهل دين سماوى وان حرقوا فيه وبدلوا . فكما أباح مؤاكلتهم أباح مصاهرتهم بزواج المسلم من نسائهم .

قال تعالى : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ، وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخدان » . (المائدة : ٥)

وهذا لون من التسامح الاسلامى الذى قل أن يوجد له نظير فى الأديان والملل الأخرى . فرغم رميته لأهل الكتاب بالكفر والضلال أباح للمسلم أن تكون الكتابية — وهى على دينها — زوجته وربة بيته . وسكن نفسه ، وموضع سره . وأم أولاده . ومع أنه يقول فى شأن الزوجية وأسرارها :

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة » . (الروم : ٢١)

وهنا تنبيهات أو قيود لا بد أن نراعيها :

١ — ان الاسلام انما أباح الزواج من الكتابية . أى التى لها فى الأصل دين وكتاب سماوى . فأما التى لا دين لها أصلا كالشيوعية الملحدة ، أو التى لها دين يرفضه الاسلام كالبهائية والدرزية والنصيرية ونحوها ، فالزواج منها باطل بيقين ، وان حسبت أو حسب أهلها فى عداد النصارى أو اليهود .

٢ — ان الاسلام انما أباح الزواج من الكتابية « المحصنة » أى الحرة العفيفة . أما التى تباع جسدها لكل رجل . فلا يباح الزواج منها .

٣ - ان الكتابية التى يعادى قومها الاسلام والمسلمين ، لا يجوز الزواج منها ، لأن الزواج ارتباط بأهلها ، وموادة لهم ، فلا يجوز ، كما أنها بحكم ولائها لدينها وقوميتها - لا يؤمن أن تكون عينا أو عوناً لهم على المسلمين • وعلى هذا لا يجوز زواج المسلم من اسرائيلية •

٤ - ان المسلمة المتدينة الحريصة على دينها أفضل للمسلم من مجرد مسلمة ورثت الاسلام عن أبويها ، والرسول صلوات الله عليه يعلمنا ذلك فيقول : (اظفر بذات الدين تربت يداك) (١) فاذا علمنا ذلك تبين لنا أن المسلمة أيا كانت - أفضل للمسلم من أى امرأة كتابية •

٥ - ثم اذا كان المسلم يخشى من مثل هذه الزوجة على عقيدة أولاده أو توجيههم فالواجب أن يستبرىء لدينه ويجتنب هذا الخطر ، وخصوصا اذا كان يعيش فى بيئة الزوجة ومجتمعها •

٦ - واذا كان عدد المسلمين قليلا فى بلد - كجالية من الجاليات مثلا - فالراجح هنا أن يحرم على رجالهم زواجهم بغير المسلمات ، لأن زواجهم بغيرهن فى هذا الحال . مع حرمة زواج المسلمات من الآخرين ، قضاء على بنات المسلمين أو على فئة غير قليلة منهن بالكساد والبوار ، وفى هذا ضرر محقق على المجتمع المسلم • وهو ضرر يمكن أن يزال بتقييد هذا المباح وتعليقه الى حين (٢) •

زواج المسلمة من غير المسلم :

ويحرم على المسلمة أن تتزوج غير مسلم ، كتابيا أو غير كتابي ، ولا يحل لها ذلك بحال وقد ذكرنا قوله تعالى :

« ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا » (البقرة : ٢٢١)

وقال فى شأن المؤمنات المهاجرات : « فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار ، لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن » (الممتحنة : ١٠)

ولم يرد نص باستثناء أهل الكتاب من هذا الحكم ، فالحرمة مجمع عليها بين المسلمين •

(١) رواه البخارى •

(٢) فى كتابنا : (هدى الاسلام) فتوى مطولة عن زواج المسلم بغير المسلمة ، فليرجع اليها •

وانما أجاز الاسلام للمسلم أن يتزوج يهودية أو نصرانية ، ولم يجز للمسلمة أن تتزوج بأحدهما ، لأن الرجل هو رب البيت والقوام على المرأة والمسئول عنها . والاسلام قد ضمن للزوجة الكتابية — في ظل الزوج المسلم — حرية عقيدتها ، وصان لها بتشريعاته وارشاداته — حقوقها وحرمتها . ولكن ديننا آخر — كالنصرانية أو اليهودية — لم يضمن للزوجة المخالفة في الدين أى حرية ، ولم يصن لها حقها .. فكيف يغامر الاسلام بمستقبل بناته . ويرمى بهن في أيدي من لا يرقبون في دينهن الا ولا ذمة ؟!

وأساس هذا أن الزوج لابد أن يحترم عفيده وزوجه صمانا لحسن العشرة بينهما ، والمسلم يؤمن بأصل انيهودية والنصرانية دينين سماويين — بغض النظر عما حرف منهما — ويؤمن بالتوراه والانجيل كتابين من عند الله . ويؤمن بموسى وعيسى رسولين من عند الله من أولى العزم من الرسل . فالمرآة الكتابية تعين في كنف رجل يحترم أصل دينها وكتابها ونبيها . بل لا يتحقق ايمانه الا بذلك . أما اليهودى أو النصرانى فلا يعترف أدنى اعتراف بالاسلام ولا بكتاب الاسلام ، ولا برسول الاسلام . فكيف يمكن أن تعيش في ظله امرأه مسلمة يطالبها دينها بشعائر وعبادات . وفروض وواجبات . وبسرع لها أشياء ويحرم عليها أشياء ؟

ألا انه من المستحيل أن تبقى للمسلمة حرمة عقيدها . وتتمكن من رعاية دينها ، والرجل القوام عليها يجحده كل الجحود !!
ومن هنا كان الاسلام منطقيا مع نفسه حين حرم على الرجل المسلم أن يتزوج وثنية مشركة . لأن الاسلام ينكر انشرك والوثنية كل الانكار فكيف يتحقق بينهما السكون والمودة والرحمة ؟

ان اجمع بينهما يشبه ما قاله الشاعر العربى قديما .

أيها المنكح الثريا سهيلا عـمر لـ الله . كـتب يـلتقيان ؟
هى شامية اذا ما استقلت وسـهـل اذا استفل يمانى "

الزانيات :

١٧ — والمراد بالزانيات هنا : البغايا اللاتى يجاهرن بالزنى ويتكسبن به . وقد روى أن مرثد بن أبى مرثد استأذن النبى صلى الله عليه وسلم أن يتزوج بغيا كانت له بها علاقة في الجاهلية — واسمها

عناق — فأعرض النبي صلى الله عليه وسلم عنه حتى نزل قوله تعالى .
« الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان
او مشرك ، وحرّم ذلك على المؤمنين » (النور : ٣)

فتلا النبي صلى الله عليه وسلم عليه الآية وقال له
(لا تتكحها) (١) .

ذلك أن الله تعالى انما أباح زواج المحصنات من المؤمنات
والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب — كما مر — والمحصنات هن
العفيفات . وكذلك أحل للرجال الزواج بشرط أن يكونوا « محصنين
غير مسافحين » (النساء : ٢٤) فمن لم يقبل هذا الحكم من كتاب
الله ولم يلتزمه فهو مشرك . لا يرضى بنكاحه الا من هو مشرك مثله .
ومن أقر بهذا الحكم وقبله والتزمه ولكنه خالفه ونكح ما حرم عليه
النكاح فيكون زانيا .

وهذه الآية ذكرت بعد آية الجلد في سورة النور : « الزانية والزانى
فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » (النور : ٢)

فيذه عقوبة بدنية . وتلك عقوبة أدبية فان تحريم زواج الزانى
والزانية يشبه التجريد من شرف المواطن . أو اسقاط الجنسية .
أو الحرمان من حقوق معينة في العرف الحديث .

قال ابن القيم رحمه الله بعد أن بين معنى الآية السابقة (٢) :

« وكما أن هذا الحكم هو موجب القرآن وصريحه فهو موجب
الفطرة . ومقتضى العقل فان الله سبحانه حرم على عبده أن يكون
قرنانا ديوثا زوج بغى . فان الله فطر الناس على استقباح ذلك
واستهجانه . ولهذا اذا بالغوا في سب الرجل قالوا : زوج قحبة ..
فحرم الله على المسلم أن يكون كذلك » .

« ومما يوضح هذا التحريم .. أن هذه الجناية من المرأة تعود
بفساد فراش الزوج وفساد النسب الذى جعله الله بين الناس لتمام
مصلحتهم . وعده من جملة نعمه عليهم ، فالزنى يفضى الى اختلاط
المياه واشتباها الأنساب . فمن محاسن هذه الشريعة تحريم نكاح الزانية

(١) القصة عند أبي داود والنسائي والترمذى .

(٢) (اغاثة الهمان) ج ١ ص ٦٦ ، ٦٧ .

حتى تتوب وتستبرىء (أى: تعرف براءة رحمها بأن تحيض حيضة على الأقل) » •

وأیضا فان الزانية خبيثة • • والله سبحانه جعل النكاح سببا للمودة والرحمة والمودة خالص الحب فكيف تكون الخبيثة مودودة للطيب زوجا له ؟ والزوج سمي زوجا من الازدواج وهو الاشتباه فالزوجان : الاثنان المتشابهان . والمنافرة تامة بين الطيب والخبيث شرعا وقدرًا ، فلا يحصل معها الازدواج والتراحم والتودد • وصدق الله اذ يقول : **« الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات »** (انور : ٢٦)

زواج المتعة :

والزواج في الاسلام عقد متين وميثاق غليظ . يفوم في الأصل على نية العشرة الدائمة من الطرفين لتتحقق ثمرته النفس التي ذكرها القرآن . من السكن النفسى والمودة والرحمة . وغابته النوعية العمرانية من استمرار التنازل وامتداد بقاء النوع الانسانى :

« والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم

بنين وحفدة » (النحل : ٧٢)

أما زواج لمتعة . وهو ارتباط الرجل بامرأة لمدة يحددها لقاء أجر معين . فلا يتحقق فيه المعنى الذى أسرى الله • وغداً أجازته الرسول صلى الله عليه وسلم قبل أن يستعز التيسير في الاسلام • أجازته في السفر والغزوات ثم نهى عنه وحرمه على التأيد •

وكان السر في إباحته أولاً أن الغوم كانوا في مرحلة بجمع أن نسميها « فترة انتقال » من الجاهلية الى الاسلام . وكان الزنى في الجاهلية ميسراً منتشراً • فلما كان الاسلام • واقتضاهم أن يسافروا للغزو والجهاد شق عليهم البعد عن نسائهم متعة تدبذ • وكانوا بين أقوياء الايمان وضعفائه فأما الضعفاء • فخيف عليهم أن يتورطوا في الزنى • أقبح به فاحشة وساء سييلاً •

وأما الأقوياء فعزموا على أن يخلصوا أنفسهم أو بجبوا مذكيرهم كما قال ابن مسعود : « كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معنا نساء قلنا : ألا نستخصى ؟ فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك • ورخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب الى أجل » (١) •

وبهذا كانت اباحة المتعة رخصة لحل مشكلة الفريقين من الضعفاء والأقوياء ، وخطوة في سير التشريع الى الحياة الزوجية الكاملة ، التي تتحقق فيها كل أغراض الزواج من احسان واستقرار وتناسل ، ومودة ورحمة ، واتساع دائرة العشيرة بالمصاهرة .

وكما تدرج القرآن بهم في تحريم الخمر وتحريم الربا — وقد كان لهما انتشار وسلطان في الجاهلية — تدرج النبي صلى الله عليه وسلم بهم كذلك في تحريم الفروج . فأجاز عند الضرورة المتعة ثم حرم النبي صلى الله عليه وسلم هذا النوع من الزواج . كما روى ذلك عنه على ، وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم . ومن ذلك ما أخرجه مسلم في « صحيحه » عن سبرة الجهنى : « أنه غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم في فتح مكة ، فأذن لهم في متعة النساء . قال : فلم يخرج حتى حرمها رسول الله صلى الله عليه وسلم » وفي لفظ من حديثه : (وان الله حرم ذلك الى يوم القيامة) .

ولكن هذا التحريم بات كزواج الأمهات والبنات أو هو تحريم مثل تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير ، فيباح عند الضرورة وخوف العنت ؟

الذى رآه عامة الصحابة أنه تحريم بات حاسم لا رخصة فيه بعد استقرار التشريع .

وخالفهم ابن عباس فرأى أنها تباح للضرورة . فقد سأل سائل عن متعة النساء فرخص له فقال له مولى له : انما ذلك في الحال الشديدة ، وفي النساء قلة أو نحوه ؟ قال ابن عباس : نعم (١) .

ثم لما تبين لابن عباس رضى الله عنه أن الناس توسعوا فيها ولم يقتصروا على موضع الضرورة ، أمسك عن فتياه ورجع عنها (٢) .

الزواج بأكثر من واحدة :

الاسلام دين يلائم الفطرة ، ويعالج الواقع ، بما يهذبه ويبعد به عن الافراط والتفريط . وهذا ما نشاهده جليا في موقفه من تعدد

(١) رواه البخارى .

(٢) زاد المعاد ج ٤ ص ٧ ط صبيح . أخرجه البيهقي ، وصحيح مسلم : باب نكاح المتعة .

الزوجات فانه لاعتبارات انسانية هامة ، فردية واجتماعية ، أباح للمسلم أن يتزوج بأكثر من واحدة .

وقد كان كثير من الأمم والملل قبل الاسلام ، يبيحون التزوج بالجسم الغفير من النساء قد يبلغ العشرات . وقد يصل الى المائة والمئات ، دون اشتراط لشرط ولا تقييد بقيد فلما جاء لاسلام وضع لتعدد الزوجات قيودا وشرطا .

فأما القيد فجعل الحد الأقصى للزوجات أربعاً . وقد أسلم غيلان الثقفي وتحتته عشر نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : (اختر منهن أربعاً وفارق سائرهن) (١) . وكذلك من أسلم عن ثمانية (٢) وعن خمسة (٣) نهاه الرسول صلى الله عليه وسلم أن يمسك منهن الا أربعاً . أما زواج الرسول صلى الله عليه وسلم بتسع فكان هذا شيئا خصه الله به لحاجة الدعوة في حياته ، وحاجة الأمة اليهن بعد وفاته .

العدل شرط في إباحة التعدد :

وأما الشرط الذي اشترطه الاسلام لتعدد الزوجات فهو ثقة المسلم في نفسه أن يعدل بين زوجتيه أو زوجاته في المأكل والمشرب والملبس والسكن والمبيت والنفقة . فمن لم يثق في نفسه بالقدرة على أداء هذه الحقوق بالعدل والسوية حرم عليه أن يتزوج بأكثر من واحدة . قال تعالى :

« فان خفتن ألا تعدلوا فواحدة » (النساء : ٣)

وقال عليه الصلاة والسلام : (من كانت له امرأتان يميل لأحدهما على الأخرى جاء يوم القيامة يجر أحد ثقبه ساقطا - أو مائلا) (٤) . والميل الذي حذر منه هذا الحديث هو الجور على حقوقها ، لا مجرد الميل القلبي ، فان هذا داخل في العدل الذي لا يستطاع . والذي عفا الله عنه وسامح في شأنه ، قال سبحانه وتعالى :

(١) الشافعي وأحمد والترمذي وابن ماجه وابن أبي شيبة والدارقطني والبيهقي .

(٢) رواه أبو داود في (مسنده) .

(٣) رواه أحمد وأهل السنن والدارمي وابن حبان والحاكم .

(٤) رواه أهل السنن وابن حبان والحاكم .

« ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ، فلا تملوا كل الميل »
(النساء : ١٢٩)

ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فيعدل .
ويقول : (اللهم هذا قسمي فيما أملك • فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك) (١) يعنى بما لا يملكه • أمر القلب والميل العاطفى الى 'حداهن خاصة •

وكان اذا أراد سفرا حكم بينهن القرعة • فأيتهن خرج سهمه سافر بها (٢) • وانما فعل ذلك دفعا لوخر الصدور • وقرضية للجميع •

الحكمة فى اباحة التعدد :

ان الاسلام هو كلمة الله الأخيرة التى ختم بها الرسالات • لهذا جاء بشريعة عامة خالدة تتسع للأقطار كلها • وللأعصار قاطبة • وللناس جميعا •

انه لا يشرع للحضرى ويففل البدوى • ولا للأقاليم الباردة • وينسى الحارة • ولا لعصر خاص مهملا بقية العصور والأجيال •
انه يقدر ضرورة الأفراد وضرورة الجماعات ، ويقدر حاجتهم ومصالحهم جميعا •

فمن الناس من يكون قوى الرغبة فى النسل ولكنه رزق بزوجه لا تنجب • لعقم أو مرض أو غيره • أفلا يكون أكرم لها وأفضل له أن يتزوج عليها من تحقق له رغبته مع بقاء الأولى وضمان حقوقها ؟

ومن الرجال من يكون قوى الغريزة ثائر الشهوة • ولكنه رزق بزوجة قليلة الرغبة فى الرجال • أو ذات مرض • أو تطول عندها فترة الحيض ، أو نحو ذلك • والرجل لا يستطيع الصبر كثيرا عن النساء ، أفلا يباح له أن يتزوج بأخرى حليلة بدل أن يبحث عنها خليفة ؟

وقد يكون عدد النساء أكثر من عدد الرجال — وخاصة فى أعقاب الحروب التى تلتهم صفوة الرجال والشباب — وهنا تكون مصلحة المجتمع ومصلحة النساء أنفسهن أن يكن ضرائر لا أن يعشن العمر كله عوانس محرومات من الحياة الزوجية وما فيها من سكون ومودة واحسان ، ومن نعمة الأمومة ، ونداء الفطرة فى حناياهن يدعو اليها •

(٢) متفق عليه •

(١) أخرجه أصحاب السنن •

انها احدى طرائق ثلاث أمام هؤلاء الزائدات عن عدد الرجال القادرين على الزواج :

- ١ — فاما أن يقضين العمر كله في مرارة الحرمان .
- ٢ — واما أن يرخى لهن العنان ليعشن أدوات لهن لعبث الرجال الحرام !
- ٣ — واما أن يباح لهن الزواج برجل متزوج قادر على النفقة والاحسان .

ولا ريب أن هذه الطريقة الأخيرة هي الحل العادل ، والبليغ الشافي ، وذلك هو ما حكم به الاسلام :

« ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » (المائدة : ٥٠)

هذا هو تعدد الزوجات الذي أنكره الغرب المسيحي على المسلمين .
وشنع عليهم ، على حين أباح لرجالهم تعدد العشيقات والخيلات .
بلا قيد ولا حساب . ولا اعتراف بأى التزام قانونى أو أدبى . نحو
المرأة أو الذرية التى تأتى ثمرة لهذا التعدد اللادينى واللاأخلاقي
فأى الفريقين أقوم قليلا وأهدى سبيلا ؟

* * *

٣ — فى العلاقة بين الزوجين

اهتم القرآن بابرار الغايات الروحية من الزواج . وجعلها الدعائم التى يقوم عليها بناء الحياة الزوجية . وهى تتمثل فى سكون النفس من اضطرابها الجنىسى الفطرى بالحب بين الزوجين . وتوسيع دائرة المودة والألفة بين العشيرتين بالمصاهرة . واكتمال عاطفة الحنان والرحمة الانسانية وانتشارها بين الوالدين الى الأولاد . وإلى هذه المعنى يرشد قوله تعالى :

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ، ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون » (الروم : ٢١)

فى العلاقة الحسية بين الزوجين :

ولكن القرآن مع هذا لم يغفل الجانب الحسى والعلاقة الجسدية بين الزوج وزوجته . وهدى فيها الى أقوم السبل التى تؤدى حق الفطرة والغريزة ، وتتجنب — مع ذلك — الأذى والانحراف .

فقد روى ان اليهود والمجوس يبالعون سبب - س - ر .
حال حيضها ، والنصارى كانوا يجامعونهن ، ولا يبالون بالحيض ، وأن
أهل الجاهلية كانوا اذا حاضت المرأة لم يؤاكلوها ولم يشاربوها
ولم يجالسوها على فراش ولم يساكنوها في بيت كفعل اليهود والمجوس .
لهذا توجه بعض المسلمين بالسؤال الى النبي صلى الله عليه
وسلم عما يحل لهم وما يحرم عليهم في مخالطة الحائض فنزلت
الآية الكريمة :

« ويسألونك عن الحيض ، قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض
ولا تقربوهن حتى يطهرن ، فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله ،
ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » (البقرة : ٢٢٢)

وقد فهم ناس من الأعراب أن معنى اعتزالهن في الحيض
ألا يساكنوهن فبين النبي صلى الله عليه وسلم المراد من الآية وقال :
(انما أمرتكم أن تعتزلوا مجامعتن اذا حضن ونم آمركم بإخراجهن
من البيوت كفعل الأعاجم) فلما سمع اليهود ذلك قالوا : هذا الرجل
يريد ألا يدع شيئا من أمرنا الا خالفنا فيه (١) .

فلا بأس على المسلم اذن أن يستمتع بامرأته بعيدا عن موضع
الأذى . وبهذا وقف الاسلام - كشأنه دائما - موقفا وسطا بين
المتطرفين في مباحة الحائض الى حد الاخراج من البيت ، والمتطرفين
في المخالطة الى حد الاتصال الحسى .

وقد كشف الطب الحديث ما في افرازات الحيض من مواد سامة
تضر بالجسم اذا بقيت فيه ، كما كشف سر الأمر باعتزال جماع النساء
في الحيض . فان الأعضاء التناسلية تكون في حالة احتقان ، والأعصاب
تكون في حالة اضطراب بسبب افرازات الغدد الداخلية ، فالاختلاط
الجنسى يضرها ، وربما منع نزول الحيض . كما يسبب كثيرا من
الاضطراب العصبى . وقد يكون سببا في التهاب الأعضاء التناسلية (٢) .

اتقاء الدبر :

ونزل في شأن العلاقة الحسية قوله تعالى :

« نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ، وقدموا لأنفسكم ،

(١) انظر تفسير الرازى ج ٦ ص ٦٦ .

(٢) انظر كتاب (الاسلام والطب الحديث) للمرحوم عبد العزيز اسماعيل .

واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه ، وبشر المؤمنين » (البقرة : ٢٢٣)

ولنزول هذه الآية سبب وحكمة ذكرها علامة الهند ولى الله
الدهلوى قال : « كان اليهود يضيقون فى هيئة المباشرة من غير حكم
سماوى • وكان الأنصار ومن وليهم يأخذون سنتهم • وكانوا يقولون •
إذا أتى الرجل امرأته من دبرها فى قبلها كان الولد أحول فزلت هذه
الآية : « فأتوا حرثكم أنى شئتم » • أى أقبل وأدبر ما كان فى صمام
واحد — وهو القبل موضع الحرث — وذلك لأنه لا شئ فى ذلك تتعلق
به المصلحة المدنية والمالية • والانسان أعرف بمصلحة خاصة نفسه •
وانما كان ذلك من تعمقات اليهود • فكان من حقه أن ينسخ « (١) » •

فليس من شأن الدين أن يحدد للرجل هيئات المباشرة وكيفيتها •
انما الذى يهم الدين أن يتقى الزوج الله ويعلم أنه ملاقيه فيتجنب
الدبر ، ولذا قال عليه السلام : (لا تأتوا النساء فى أدبارهن) (٢) وقال
فى الذى يأتى امرأته فى دبرها : (هو اللوطية الصغرى) (٣) وسألتها
امراة من الأنصار عن وطء المرأة فى قبلها من ناحية دبرها فتلا عليها
قوله تعالى :

« نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم » صاماً واحداً (٤)

وسأله عمر فقال : يا رسول الله ! هلكت • قال • (وما أهلك) ؟
قال : حولت رحلى البارحة — كناية عن الوطء من الدبر فى النقل —
فلم يرد عليه شيئاً حتى نزلت الآية السابقة • فقال له : (أقبل وأدبر ،
واتق الحیضة والدبر) (٥) •

حفظ أسرار الزوجية :

أثنى القرآن على الزوجات الصالحات بأنهن •

« قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله » (النساء . ٣٤)

ومن جملة الغيب الذى ينبغى أن يحفظ ما كان بين الزوجة وزوجها
من علاقة خاصة ، فلا يصح أن تكون حديثاً فى المجالس أو سمراً فى

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ١٣٤ •

(٢) رواه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه •

(٣) رواه أحمد والنسائى •

(٥) رواه أحمد والترمذى •

(٤) رواه أحمد •

الغدوات مع الأصدقاء أو الصديقات ، وفي الحديث الشريف : (ان من شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى المرأة وتفضي اليه ثم ينشر سرها) (١) .

وعن أبي هريرة قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم أقبل علينا بوجهه فقال : (مجالسكم .. هل منكم الرجل اذا أتى أهله أغلق بابه وأرخى ستاره ، ثم يخرج فيحدث فيقول : فعلت بأهلى كذا وفعلت بأهلى كذا) ؟ فسكتوا فأقبل على النساء فقال : (هل منكن من تحدث) ؟ فجئت فتاة كعاب على احدى ركبتيهما وتناولت ليراها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسمع كلامها فقالت : أى والله . انهم يتحدثون ، وانهن ليتحدثن ، فقال عليه السلام : (هل تدرون ما مثل من فعل ذلك ؟ ان مثل من فعل ذلك مثل شيطان وشيطانة لقي أحدهما صاحبه بالسكة فقضى حاجته منها والناس ينظرون اليه) (٢) .

وكفى بهذا التشبيه تنفيرا للمسلم من ارتكاب هذه الحماسة ، وذلك الاسفاف فليس يرضى مسلم لنفسه أن يكون شيطانا أو كالشيطان !!

* * *

٤ - في تحديد النسل

لا ريب أن بقاء النوع الانسانى من أول أغراض الزواج أو هو أولها . وبقاء النوع انما يكون بدوام التناسل . وقد حبيب الاسلام في كثرة النسل ، وبارك الأولاد ذكورا واناثا ولكنه رخص للمسلم في تنظيم النسل اذا دعت الى ذلك دواع معقولة وضرورات معتبرة ، وقد كانت الوسيلة الشائعة التى يلجأ اليها الناس لمنع النسل أو تقليله — في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم — هى العزل (وهو قذف النطفة خارج الرحم عند الاحساس بنزولها) وقد كان الصحابة يفعلون ذلك في عهد النبوة والوحى كما روى في الصحيحين عن جابر : « كنا نعزل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل » وفي صحيح مسلم قال : « كنا نعزل على عهد رسول الله قبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا » .

(١) رواه مسلم وأبو داود .

(٢) رواه أحمد وأبو داود والبخاري .

وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله !
ان لى جارية وأنا أعزل عنها ، وانى أكره أن تحمل وأنا أريد ما يريد
الرجال • وان اليهود تحدث : أن العزل الموعودة الصغرى !! فقال
عليه السلام : (كذبت اليهود ونو أراد الله أن يخلقه ما استطعت
أن تصرفه) (١) و مراد النبي صلى الله عليه وسلم أن الزوج — مع
العزل — قد تقلت منه قطرة تكون سببا للحمل وهو لا يدري •

وفي مجلس عمر تذكروا العزل فقال رجل : انهم يزعمون أنه
الموعودة الصغرى : فقال على : لا تكون موعودة حتى تمر عليها الأطوار
السبعة ، حتى تكون سلالة من طين ثم تكون نطفة ثم علقة ثم عظاما
ثم تكسى لحما ثم تكون خلقا آخر • فقال عمر : صدقت أطل الله
بقائك •

مسوغات لتنظيم النسل :

ومن أول هذه الضرورات : الخشية على حياة الأم أو صحتها
من الحمل أو الوضع • اذا عرف بتجربة أو اخبار طبيب ثقة • قال تعالى :
— « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » (البقرة : ١٩٥)

وقال : « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما » (النساء : ٢٩)
ومنها الخشية في وقوع حرج دنيوى غد بفصى به انى حرج في
دينه ، فيقبل الحرام • ويرتكب المحذور من أجل الأولاد • قال تعالى :
« يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (البقرة : ١٨٥)
« ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج » (المائدة : ٦)

ومن ذلك الخشية على الأولاد أن تسوء صحتهم أو تصطرب
تربيتهم وفي صحيح مسلم عن أسامة بن زيد أن رجلا جاء الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : يا رسول الله • انى أعزل عن امرأتى •
فقال صلى الله عليه وسلم : (لم تفعل ذلك) ؛ فقال الرجل : أشفق
على ولدها — أو قال — : على أولادها • فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : (لو كان ضارا لضرفارس والروم) (٢) •

(٢) أخرجه مسلم •

(١) رواه أصحاب السنن •

وكأنه عليه السلام رأى أن هذه الحالات الفردية لا تضر الأمة في مجموعها بدليل أنها لم تضر فارس والروم — وهما أقوى دول الأرض حينذاك •

ومن الضرورات المعتبرة شرعا الخشية على الرضيع من حمل جديد ووليد جديد ، وقد سمى النبي صلى الله عليه وسلم الوطء في حالة الرضاع وطء الغيلة أو الغيل لما يترتب عليه من حمل يفسد اللبن ويضعف الولد ، وانما سماه غيلا أو غيلة ، لأنه جناية خفية على الرضيع فأشبهه القتل سرا •

وكان عليه الصلاة والسلام يجتهد لأمره فيأمر بما يصلحها ، وينهاها عما يضرها •

وكان من اجتهاده لأمره أن قال : (لا تقتلوا أولادكم سرا فان الغيل يدرك الفارس فيدعثره) (١) ولكنه عليه السلام لم يؤكد النهي الى درجة التحريم • ذلك لأنه نظر الى الأمم القوية في عصره فوجدوها تصنع هذا الصنيع ولا يضرهم — فالضرر اذن غير مطرد — هذا مع خشيته العنت على الأزواج لو جزم بالنهي عن وطء المرضعات ومدة الرضاع قد تمتد الى حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة لذلك كله قال : (لقد هممت أن أنهي عن الغيلة ثم رأيت فارس والروم يفعلونه ولا يضر أولادهم شيئا) (٢) •

قال ابن القيم رحمه الله في بيان الصلة بين هذا الحديث والحديث السابق — لا تقتلوا أولادكم سرا — : « أخبر النبي صلى الله عليه وسلم في أحد الجانبين أنه — أى الغيل — يفعل في الوليد مثل ما يفعل من يصرع الفارس عن فرسه كأنه يدعثره ويصرعه ، وذلك يوجب نوع أذى ولكنه ليس بقتل للولد واهلاك له ، وان كان قد يترتب عليه نوع أذى للطفل ، فأرشدتهم الى تركه ولكنه لم ينه عنه — أى نهى تحريم — ثم عزم على النهي سدا لذريعة الأذى الذى ينال الرضيع ، فرأى أن سد هذه الذريعة لا يقاوم المفسدة التى تقترب على الامساك عن وطء النساء مدة الرضاع ، ولا سيما من الشباب وأرباب الشهوة التى لا يكسرها الا مواقعة نسائهم ، فرأى أن هذه

(١) رواه أبو داود •

(٢) رواه مسلم •

المصلحة أرجح من مفسدة سد الذريعة • فنظر ورأى الأمتين — اللتين هما من أكثر الأهم وأشدّها بأسا — يفعلونه ولا يتقونه مع قوتهم وشدتهم فأمسك عن النهى عنه «(١)» •

وقد استحدثت في عصرنا من الوسائل التي تمنع الحمل ما يحقق المصلحة التي هدف إليها الرسول صلى الله عليه وسلم — وهي حماية الرضيع من الضرر — مع تجنب المفسدة الأخرى — وهي الامتناع عن النساء مدة الرضاع وما في ذلك من مشقة •

وعلى ضوء هذا نستطيع أن نقرر أن المدة المثلى في نظر الاسلام بين كل ولدين هي ثلاثون أو ثلاثة وثلاثون شهرا لمن أراد أن يتم الرضاعة •

وقرر الامام أحمد وغيره أن ذلك يباح اذا أدنت به الزوجة • لأن لها حقا في الولد ، وحقا في الاستمتاع • وروى عن عمر أنه نهى عن العزل ، الا باذن الزوجة • وهي لفظة بارعة من لفقات الاسلام الى حق المرأة في عصر لم يكن يعترف لها فيه بحقوق •

اسقاط الحمل :

واذا كان الاسلام قد أباح للمسلم أن يمنع الحمل لضرورات تقتضى ذلك ، فلم يباح له أن يجنى على هذا الحمل بعد أن يوجد فعلا ، ولو جاء هذا الحمل من طريق حرام • فان النبي صلى الله عليه وسلم ، لم يقبل أن يقيم الحد على امرأة حملت من زنى حتى تضع جنينها وتتم رضاعه ، اذ لا ذنب له •

واتفق الفقهاء على أن اسقاطه بعد نفخ الروح فيه ، حرام وجريمة ، لا يحل للمسلم أن يفعله ، لأنه جناية على حي ، متكامل الخلق ، ظاهر الحياة ، قللوا : ولذلك وجبت في اسقاطه الدية ان نزل حيا ثم مات ، وعقوبة مالية أقل منها ان نزل ميتا •

ولكنهم قالوا : اذا ثبت من طريق موثوق به أن بقاءه — بعد تحقق حيالته هكذا — يؤدي لا محالة الى موت الأم ، فان الشريعة بقواعدها العامة تأمر بارتكاب أخف الضررين فاذا كان في بقاءه موت الأم ، وكان لا منفذ لها سوى اسقاطه • كان اسقاطه في تلك الحالة

(١) إفتح دار السعادة (لابن القيم ص ٦٢٠ وانظر (زاد المعاد) ج ،

ص ١٦ وما بعدها (ط) صبيح •

متعينا . ولا يضحى بها في سبيل انقاذه ، لأنها أصله ، وقد استقرت حياتها . ولها حظ مستقل في الحياة ، ولها حقوق وعليها حقوق ، وهي بعد هذا وذاك عماد الأسرة . وليس من المعقول أن نضحى بها في سبيل الحياة لجنين لم تستقل حياته . ولم يحصل على شيء من الحقوق والواجبات « (١) » . ومثل ذلك اذا ثبت لنا بطريقة علمية مؤكدة : أن الجنين سينزل مشوها ويعيش حياته في ألم وتعاسة له ولمن حوله ، فقواعد الشريعة لا تمنع من إسقاطه وحصرها في المدة الأولى من الحمل .

وقال الامام الغزالي يفرق بين منع الحمل واسقاطه : « وليس هذا — أى : منع الحمل — كالاجهاض والوآد . لأن ذلك جناية على موجود حاصل . والوجود له مراتب . وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة . وتستعد لقبول الحياة وافساد ذلك جناية ، فان صارت نطفة فعلة . كانت الجناية أفحش ، وان نفخ فيه الروح واستوت الخلقة . ازدادت الجناية تفاحشا ، ومنتهى التفاحش في الجناية هي بعد الانفصال حيا » (٢) .

* * *

٥ — في حقوق المعاشرة بين الزوجين

والزواج — كما أسلفنا — عهد وثيق ربط الله به بين رجل وامرأة ، أصبح كل منهما يسمى بعده « زوجا » بعد أن كان « فردا » هو في العدد فرد . وفي ميزان الحقيقة زوج لأنه يمثل الآخر ، ويحصل في حناياه آلامه وآماله معا .

وقد صور القرآن الكريم مبلغ قوة هذا الرباط بين الزوجين فقال :

« هن لباس لكم وأنتم لباس لهن » (البقرة : ١٨٧)

وهو تعبير يوحى بمعاني الاندماج والستر والحماية والزينة يحققها كل منهما لصاحبه .

ولهذا كان على كل من الزوجين حقوق لصاحبه لا بد أن يرضاها ، ولا يجوز له أن يفرط فيها . وهي حقوق متكافئة الا فيما خصت الفطرة به الرجال كما قال تعالى :

(١) الفتاوى للشيخ شلتوت : ص ٤٦٤ .

(٢) الاحياء : ربيع العادات (كتاب النكاح) : ص ٤٧ .

« ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف ، وللرجال عليهن درجة »
(البقرة : ٢٢٨)

وهي درجة القوامه والمسئولية .
وقد سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ،
ما حق زوجة أحدنا عليه ؟ قال : (أن تطعمها اذا طعمت ، وتكسوها
اذا اكتسيت ، ولا تضرب الوجه ولا تقبح ، ولا تهجر الا في البيت) (١) .
فلا يحل للزوج المسلم أن يهمل النفقة على زوجته وكسوتها ،
وفي الحديث النبوي : (كفى بالمرء اثماً أن يضيع من يقوت) (٢) .
ولا يحل له أن يضرب وجه زوجته لما فيه من اهانة لكرامة
الانسان ومن خطر على هذا العضو الذي يجمع محاسن الجسم .
واذا جاز للمسلم عند الضرورة أن يؤدب زوجته الناشئة فلا يجوز
له أن يضربها ضرباً مبرحاً ، أو ضرباً يصيب وجهها أو مقاتلها .
كما لا يحل للمسلم أن يقبح زوجته ، بأن يؤذيها بلسانه ، ويسمعا
ما تكره ويقول لها : قبحك الله .. وما يشابهها من عبارات .
وفي حق الزوج على الزوجة قال صلى الله عليه وسلم :
(لا يحل لامرأة تؤمن بالله أن تأذن في بيت زوجها وهو كاره .
ولا تخرج وهو كاره .
ولا تطيع فيه أحدا .
ولا تعتزل فرائشه .
ولا تضربه — اذا كانت أقوى منه جسداً — فان كان هو أظلم
فلتأته حتى ترضيه فان قبل منها فيها ونعمت وقبل الله عذرها . وأبلغ
— أى : أظهر — حجتها ، وان هو لم يرض فقد أبلغت عند الله عذرها) (٣)

على كل من الزوجين أن يصبر على صاحبه :
ويجب على المسلم أن يصبر على زوجته اذا رأى منها بعض
مالا يعجبه من تصرفها ، ويعرف لها ضعفها بوصفها أنثى . فوق
نقصها باعتبارها انساناً ، ويعرف لها حسناتها بجانب أخطائها ،

(١) رواه أبو داود وابن حبان في (صحيحه) .

(٢) رواه أبو داود والنسائي والحاكم .

(٣) رواه الحاكم .

وبما يراها الى جوار عيوبها . وفي الحديث : (لا يفرك — أى لا ينفص —
مؤمن مؤمنة ان سخط منها خلقا رضى منها غيره) (١) . وقال تعالى :
« وعاشروهن بالمعروف ، فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا
ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » (النساء : ١٩)

وكما أوجب الاسلام على الزوج الاحتمال والصبر على ما يكره
من زوجته : أمرت الزوجة هى الأخرى أن تعمل على استرضاء زوجها
بما عندها من قدرة وسحر ، وحذرهما أن تبیت وزوجها غاضب .
وفي الحديث : (ثلاثة لا ترتفع صلاتهم فوق رؤوسهم شبرا :
رجل أم قوما وهم له كارهون . وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط ،
وأخوان متصارمان — متخاصمان —) (٢) .

عند النشوز والشقاق :

وبما أن الرجل هو سيد البيت ورب الأسرة . بحكم تكوينه
واستعداداته ووضع في الحياة . وبذله للمهر ، ووجوب النفقة عليه
فلا يحل للمرأة أن تخرج عن طاعته وتتمرد على سلطانه ، فتفسد
الشركة . وتضطرب سفينة البيت أو تفرق ما دام لا ربان لها .
واذا لاحظ الزوج على زوجته مظاهر النشوز والعصيان له ،
والترفع عليه ، فعليه أن يحاول اصلاحها بكل ما يقدر عليه مبتدئا
بالكلمة الطيبة والوعظ المؤثر والارشاد الحكيم .

فان لم تجد هذه الوسيلة هجرها في مضجعها ، محاولا أن يستثير
فيها غريزة الأنثى لعلها تنقاد له ويعود الصفاء .

فان لم تجد هذه ولا تلك جرب التأديب باليد متجنباً الضرب المبرح
مبتعداً عن الوجه ، وهو علاج يجدى في بعض النساء في بعض الأحوال
بقدر معين . وليس معنى الضرب هنا أن يكون بسوط أو خشبة ،
وانما هو من نوع ما قاله عليه السلام لخادم عنده أغضبه في عمل :
(لولا القصاص يوم القيامة لأوجعتك بهذا السواك) (٣) .

وقد نفر عليه السلام من الضرب وقال : (علام يضرب أحدكم .

(١) رواه مسلم .

(٢) رواه ابن ماجه وابن حبان في (صحيحه)

(٣) رواه ابن سعد في الطبقات .

امراته ضرب العبد . ولعله يجامعها في آخر اليوم (١) ١ : ١٠ . وقال في شأن من يضربون نساءهم : (لا تجدون أولئك خياركم) (٢) .

قال الامام الحافظ ابن حجر : « وفي قوله صلى الله عليه وسلم : (لن يضرب خياركم) دلالة على أن صريهن مباح في الجملة . ومحل ذلك أن يضربها تأديبا اذا رأى منها ما يكره غيما يجب عليها فيه طاعته . فان اكتفى بالتهديد ونحوه كان أفضل ومهما أمكن الوصول الى الغرض بالايهام . لا يعدل الى الفعل لما في وفوع ذلك من النفرة المضادة لحسن العشرة المطلوبة في الزوجية . الا اذا كان في أمر يتعلق بمعصية الله ، وقد أخرج النسائي في الباب حديث عائشة : (ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة له . ولا خادما قط . ولا ضرب بيده شيئا قط الا في سبيل الله او تنتهك حرمت الله فينتقم لله) (٣) .

فان لم ينفع هذا كله . وخيف اتساع النسخة بينهما تدخل المجتمع الاسلامي وأهل الراى والخير فيه يحاولون الاصلاح . فيبعثون حكما من أهله ، وحكما من أهلها من أهل انخير والصلاح . عسى أن تصدق نيتهما في لم الشعب واصلاح الفاسد فيوفق الله بينهما .

وفي هذا كله قال الله تعالى . « واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن فى المضاجع واضربوهن فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ان الله كان عليا كبيرا . وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما ، ان الله كان عليما خبيرا » (النساء : ٣٤ . ٣٥)

* * *

هنا فقط يباح الطلاق

وهنا — وبعد أن فشلت تلك التجارب كلها . وحابت تلك ابوسائل جميعها . يباح للزوج أن ينجأ الى وسيلة أخيرة شرعها الاسلام . استجابة لنداء الواقع ، وتلبية لداعى ضرورة . وحلا لمشكلات لا يحلها الا الفراق بالمعروف . تلك هى وسيلة الطلاق .

(١) رواه أحمد . وفي البحارى قريب منه .

(٢) عزاه فى الفتح الى احمد وأبى داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث اباس بن عبد الله بن أبى فتاب .

(٣) فتح البارى ج ٩ ص ٢٥٦ .

أجاز الاسلام اللجوء الى هذه الوسيلة على كره ، ولم يندب اليها ولا. استحبتها ، بل قال عليه الصلاة والسلام : (أبغض الحلال الى الله الطلاق) ، (ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق) (١) .
والتعبير بأنه حلال مبغوض الى الله يشعر بأنه رخصة شرعت للضرورة حين تسوء العشرة ، وتستحكم النفرة بين الزوجين ، ويتعذر عليهما أن يقيما حدود الله وحقوق الزوجية وقد قيل : ان لم يكن وفاق ففراق . وقال تعالى :

« وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته » (النساء : ١٣٠)

الطلاق قبل الاسلام :

وليس الاسلام هو الدين الفذ الذى أباح الطلاق ، فقبل الاسلام كان الطلاق شائعا فى العالم كله — اذا استثنينا أمة أو أمتين ، وكان الرجل يغضب على المرأة فيطردها من داره محقا أو مبطلا ، دون أن تملك المرأة له دفعا ، أو تأخذ منه عوضا ، أو تجد لنفسها عنده حقا .
ولما نبه ذكر الأمة اليونانية وازدهرت حضارتها كان الطلاق شائعا فيها بلا قيد ولا شرط .

وكان الطلاق لدى الرومانيين معتبرا من كيان الزواج نفسه ، حتى ان القضاة كانوا يحكمون ببطلان الزواج ان اشترط كل الطرفين عدم الطلاق فيه .

وكان الزواج الدينى لدى الأجيال الأولى للرومانيين يحرم الطلاق ، ولكنه فى الوقت نفسه يمنح الزوج على امرأته سلطانا لا حد له . فيبيح له أن يقتلها فى بعض الأحوال ، ثم رجعت ديانتهم فأباحت الطلاق كما كان مباحا أمام القانون المدنى .

الطلاق فى الديانة اليهودية :

أما الديانة اليهودية ، فقد حسنت من حالة الزوجة ، ولكنها أباحت الطلاق وتوسعت فى إباحته . وكان الزوج يجبر شرعا على أن يطلق امرأته ان ثبتت عليها جريمة الفسق ، حتى ولو غفر لها تلك الجريمة ، وكان القانون يجبره أيضا على أن يطلق امرأته ان لبثت معه عشر سنين ولم تأت بذرية (٢) .

(١) رواه أبو داود .

(٢) من كتاب (الاسلام دين عام خالد) للمرحوم محمد فريد وجدي

الطلاق في الديانة المسيحية :

والمسيحية هي الديانة التي شذت عما ذكرنا من ديانات ، وخالفت الديانة اليهودية نفسها وأعلن الانجيل على لسان المسيح تحريم الطلاق ، وتحريم زواج المطلقين والمطلقات ففي (انجيل متى ٥ : ٣١ . ٣٢) : « قد قيل : من طلق امرأته فليدفع اليها كتاب طلاق . أما أنا فأقول لكم : من طلق امرأته الا لعل الزنى نذ جعلها زانية ، ومن تزوج مطلقة فقد زنى » و (انجيل مرقس ١٠ : ١١ . ١٢) : « من طلق امرأته وتزوج بأخرى يزنى عليها . واذا طلقت المرأه زوجها . وتزوجت بآخر . ارتكبت جريمة الزنى » .

وقد علل الانجيل هذا التحريم بأن ما جمعه الله لا يحسب أن يفرقه الانسان^(١) .

وهذه الجملة صحيحة المعنى . ولكن جعلها علة لتحريم الطلاق هو الشيء الغريب فان معنى أن الله جمع بين الزوجين . أنه أذن بهذا الزواج وشرعه . فصحح أن ينسب الجمع الى الله . وان كان الانسان هو المباشر لعقد الزواج . فادا أذن الله في الطلاق وشرعه لأسباب ومسوغات تقتضيه . فان التفريق حينئذ يكون من الله أيضا . وان كان الانسان هو الذى يباشر التفريق . وبهذا يتضح أن الانسان لا يكون مفرقا ما جمعه الله . وانما المجمع والمفرق هو الله جل شأنه أليس الله هو الذى فرق بينهما بسبب الزنى ؟ فلماذا لا يفرق بينهما بسبب آخر يوجب الفراق .

اختلاف المذاهب المسيحية في شأن الطلاق :

ورغم أن الانجيل استثنى من تحريم الطلاق ما اذا كان السبب « علة الزنى » فان أتباع المذهب الكاثوليكي يؤولون هذا الاستثناء ، ويقولون : « ليس المعنى هنا أن للقاعدة شذوذا . أو أن هناك من القضايا ما يسمح فيه بالطلاق . فلا طلاق البتة في شريعة المسيح والكلام هنا — في قوله الا لعل الزنى — عن عقد فاسخ في ذاته . فليس له من شرعية العقد وصحته الا الظواهر . انه زنى ليس الا . ففي هذه الحالة يحل للرجل . لا بل يجب عليه أن يترك المرأة »^(٢) .

(١) انظر انجيل متى ١٩ . ٦ . ومرقس ١٠ . ٩

(٢) من شرح قسم الأنحاب الدينيه بائعه العصى الكاثوليكي لانجيل

متى ص ٢٩ .

أما أتباع المذهب البروتستانتي ، فيجيزون الطلاق في أحوال معينة منها حالة زنى الزوجة وخيانتها لزوجها وبعض حالات أخرى زادوها على نص الانجيل ، ولكنهم وان أجازوا الطلاق لهذا السبب أو ذاك ، يحرمون على المطلق والمطلقة أن ينعما بحياة زوجية بعد ذلك .

وأتباع المذهب الأرثوذكسي قد أجازت مجامعهم المليية في مصر الطلاق اذا زنت الزوجة كما نص الانجيل ، وأجازوه لأسباب أخرى ، منها العقم لمدة ثلاث سنين ، والمرض المعدى ، والخصام الطويل الذي لا يرجى فيه صلح . وهذه أسباب خارجة على ما في الانجيل . ومن أجل ذلك أنكر المحافظون من رجال هذا المذهب اتجاه الآخرين الى اباحة الطلاق لهذه الأسباب ، كما أنكروا اباحة الزواج للمطلق أو المطلقة بحال من الأحوال ، وعلى هذا الأساس رفضت إحدى المحاكم المصرية المسيحية دعوى زوجة مسيحية تطلب الطلاق من زوجها لأنه معسر ، وقالت المحكمة في حكمها : « انه من العجيب أن بعض القوامين على الدين من رجال الكنيسة وأعضاء المجلس الملي العام ، قد سايروا التطور الزمني ، فاستجابوا لرغبات ضعيفي الايمان ، فأباحوا الطلاق لأسباب لا سند لها من الانجيل . . . وحكم الشريعة المسيحية قاطع في أن الطلاق غير جائز الا لعدة الزنى . وترتب على زواج أحد المطلقين بأنه زواج مدنس ، بل هو الزنى بعينه » (١) .

نتيجة تزلزلت المسيحية في الطلاق :

ولقد كان من أمر نتيجة هذا التزلزل الغريب من المسيحية في أمر الطلاق وإهدار الطبيعة الانسانية والمقتضيات الحيوية التي توجب الانفصال في بعض الأحيان — كان من نتيجة ذلك تمرد المسيحيين على دينهم ومروقتهم من وصايا أنجيلهم كما يمرق السهم من الرمية ولم يستطيعوا الا أن « يفرقوا ما جمعه الله » فاصطنع أهل الغرب المسيحي قوانين مدنية تبيح لهم الخروج من هذا السجن المؤبد ، ولكن كثيراً منهم كالأمريكان أسرفوا وأطلقوا العنان في اباحة الطلاق — كأنهم يتحدون الانجيل — وبذلك يوقعونه لأتفه الأسباب وأصبح عقلاؤهم يشكون من هذه الفوضى التي أصابت هذه الرابطة المقدسة ، والتي تهدد الحياة الزوجية ونظام الأسرة بالانهيار ، حتى أعلن أحد قضاة

(١) جريدة الامرام بتاريخ ١٩٥٦/٣/١ .

الطلاق المشهورين هناك أن الحياة الزوجية ستزول من بلادهم ونحل محلها الاباحية والفوضى في العلاقة بين النساء والرجال في زمن قرب ، وهي الآن كشركة تجارية ينقضها الشريكان لأوهى الأسباب : خلافا لهداية جميع الأديان ، إذ لا دين ولا حب يربطهما . بل لشهوات راسخات في وسائل المسرات .

« وهذه الظاهرة وهي السير في الأحوال الشخصية وفق -يون مدنى ، يختلف عن تعاليم الدين . لا تكاد توجد في غير شعوب عرب المسيحي ، فجميع أهل الملل والنحل الأخرى حتى البرهميون والهندون والوثنيون والمجوس . يسرون في أحوالهم الشخصية وفق تعاليم دياناتهم . وقد نجد من بينهم من استحدثت في الأحوال العينية قوانين مدنية تختلف عن تعاليم دينه . ولكننا لا نجد من بينهم من أحدث قوانين مدنية في الأحوال الشخصية - أى في شؤون الزواج والطلاق وما إلى ذلك - وأمكن لهذه الملل والنحل أن تسير الحياة المدنية ، وتجارى طبيعة البشر في هذه الشؤون . والمسيحيون وحدهم هم الذين كفروا بدينهم من الناحية العملية في الأحوال الشخصية على العموم وفي شؤون الطلاق على الخصوص لأنهم هم أنفسهم قد وجدوا أن تعاليمهم في هذا الصدد تنكر الواقع وتتجاهل طبيعة الإنسان ولا نصلح للتطبيق في الحياة » (١) .

المسيحية كانت علاجاً مؤقتاً لا شريعة عامة :

وان صبح ما جاء في الانجيل بشأن الطلاق . ولم يكن هذا من التغيير الذى أصاب الأنجيل في قرونها الأولى فلا شك أن الذى ينادى في الأنجيل - حتى بوضعها الحاضر - يتبين له أن المسيح عليه السلام ، لم يكن يقصد الى وضع شريعة عامة خالدة للناس جميعا . وإنما جاء ليقاوم تجاوز اليهود حدودهم فيما رخص الله لهم فيه . كما صنعوا في أمر الطلاق . فقد جاء في الفصل التاسع عشر من انجيل متى : « أن المسيح حين انتقل من الجليل وجاء الى تخوم اليهودية الى عبر الأردن ، لدنا اليه الفريسيون ليجربوه قائلين : هل يحل للإنسان أن يطلق زوجته لأجل كل علة ؟ - أى سبب - فأجابهم قائلاً : أما قرأتم أن الذى

(١) من كتاب (حقوق الإنسان في الاسلام) للدكتور على عبد الواحد

خلق الانسان في البدء ذكرا وأنثى خلقهم ، وقال : لذلك يترك الرجل أباه وأمه ويلزم امرأته . فيصيران كلاهما جسدا واحدا ، فليس هما اثنين بعد ، ولكنهما جسدا واحدا . وما جمعه الله فلا يفرقه الانسان ، فقالوا له : فلماذا أوصى موسى أن تعطى — أى المرأة — كتاب طلاق وتخلى ؟ فقال لهم : ان موسى لأجل قساوة قلوبكم أذن لكم أن تطلقوا نساءكم . ولم يكن من البدء هكذا . وأنا أقول لكم : من طلق امرأته الا لعلة زنى . وأخذ أخرى فقد زنى . ومن تزوج مطلقة فقد زنى ، فقال له تلاميذه : ان كانت هكذا حال الرجل مع امرأته فأجدر له ألا يتزوج » (متى ١٩ : ١ — ١٠) .

فالمواضح من هذا الحوار أن المسيح انما أراد أن يحد من غلو اليهود في استعمال الاذن في الطلاق الذى أعطاهم موسى ، فعاقبهم بتحريم الطلاق عليهم . الا اذا زنت المرأة : فهو علاج مؤقت لفترة مؤقتة حتى تأتى الشريعة العامة الخالدة ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم .

وليس من المعقول أن المسيح يريد هذا شرعا أبديا لكل الناس ، فان حواريه وأخلص تلاميذه أنفسهم أعلنوا استئثارهم لهذا الحكم العنيف وقالوا : « ان كان هذا شأن الرجل مع امرأته فأجدر له ألا يتزوج » فان مجرد الزواج من امرأة يجعلها في عنقه غلا لا يمكن الانفكاك عنه بحال . مهما امتلأ قلبه من البغض لها والضيق بها والسخط عليها ، ومهما تنافرت طباعهما واتجاهاتهما .

وقديما قال الحكيم : « ان من أعظم البلايا مصاحبة من لا يوافقك ولا يفارقك » .

وقال الشاعر العربى :

ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى

عدوا له ما من صداقته بد

قيود الاسلام للحد من الطلاق :

هذا وقد وضعت الشريعة الاسلامية الغراء قيودا عديدة في سبيل انطلاق حتى ينحصر في أضيق نطاق مستطاع .

فالطلاق بغير ضرورة تقتضيه ، وبغير استنفاد الوسائل الأخرى التى ذكرناها طلاق محرم محظور في الاسلام : لأنه — كما قال بعض

الفقهاء — ضرر بنفسه وبزوجته واعدام للمصلحة الحاصلة لهما من غير حاجة اليه ، فكان حراما كاتلاف المال ، ولقول النبي صلى الله عليه وسلم : (لا ضرر ولا ضرار) (١) .

وأما ما يصنعه الذواقون المطلقون . فهذا شيء لا يحبه الله ولا رسوله قال عليه السلام : (لا أحب الذواقين من الرجال والذواقات من النساء) (٢) وقال : (ان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) (٣) .
وقال عبد الله بن عباس : انما الطلاق عن وطر .

طلاق المرأة وهي حائض حرام :

واذا وجد الوطر والحاجة التي تسوغ الطلاق . فليس مباحا للمسلم أن يسارع اليه في أى وقت شاء . بل لابد من تخير الوقت المناسب . والوقت المناسب — كما حددته الشريعة — أن تكون المرأة طاهرا ، ليس بها حيض ولا نفاس ، وألا يكون قد جامعها في هذا الطهر خاصة . الا اذا كانت حاملا قد استبان حملها .

ذلك أن حالة الحيض — ومثله النفاس — توجب اعتزال الزوج لزوجته ، فربما كان حرمانه أو توتر أعصابه . هو الدافع الى الطلاق ، لهذا أمر أن ينتظر حين ينتهى الحيض ثم تظهر . ثم يطلقها قبل أن يمسه .

ويحرم عليه أن يطلقها في وقت انحيض كما يحرم عليه أيضا أن يطلقها وهي طاهر بعد أن يكون قد اتصل بها . فمن يدرى لعلمها علقت منه في هذه المرة ، ولعله لو علم بحملها لغير رأيه في فراقها . ورضى العشرة معها من أجل الجنين الذي في بطنها .

فاذا كانت طاهرا لم يمسه ، أو كانت حاملا قد استبان لها حملها ، عرف أن الدافع الى الطلاق انما هو النفرة المستحكمة . فلا حرج عليه حينئذ أن يطلقها .

(١) المغنى لابن قدامة ج ٧ ص ٧٧ والحديث رواه ابن ماجه والدارقطنى

وله طرق .

(٢) رواه الطبرانى والدارقطنى .

(٣) رواه الطبرانى في (الكبير) بإسناد حسن .

وفي « الصحيح » أن عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض ،
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسأل عمر بن الخطاب عن
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال له : (مره فليراجعها ثم
ان شاء طلقها وهي طاهر قبل أن يمسه ، فذلك الطلاق للعدة) ، كما أمر
الله تعالى في قوله تعالى : « يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن
لعدتهن » (الطلاق : ١)

آى مستقبلات عدتهن ، وذلك في حالة الطهر .

وفي رواية : (مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهرا أو حاملا) .

ولكن هل ينفذ الطلاق ويقع ، أم لا يقع ؟

المشهور أنه يقع ويكون المطلق آثما .

وقال طائفة من الفقهاء : لا يقع : لأنه لم يشرعه الله تعالى البتة ،
ولا أذن فيه فليس من شرعه ، فكيف يقال بنفوذه وصحته ؟

وقد روى أبو داود بسند صحيح أن ابن عمر سئل : (كيف
ترى في رجل طلق امرأته حائضا ؟ فقص على السائل قصته حين طلق
امرأته وهي حائض . وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ردها عليه ولم
يرها شيئا) .

الحلف بالطلاق حرام :

ولا يجوز للمسلم أن يجعل من الطلاق يمينا يحلف به على فعل
هذا أو ترك ذاك ، أو يهدد به زوجته ، ان فعلت كذا فهي طالق .

فان لليمين في الاسلام صيغة خاصة لم يأذن في غيرها ، وهي
الحلف بالله تعالى ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من حلف
بغير الله فقد أشرك) (١) (من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت) (٢) .

المطلقة تبقى في بيت الزوجية مدة العدة :

والواجب في شريعة الاسلام أن تبقى المطلقة في بيتها — أي
بيت الزوجية — مدة العدة ، ويحرم عليها أن تخرج من البيت ، كما يحرم
على الزوج أن يخرجها منه بغير حق ، وذلك أن للزوج — طوال مدة

(١) رواه أبو داود والترمذي والحاكم . (٢) رواية مسلم .

العدة — أن يراجعها ويردها انى حظيرد الزوجية مرة أخرى — اذا كان هذا هو الطلاق الأول أو الثانى — وفى وجودها فى البيت قريبا منه اشارة لعواطفه وتذكير له أن يفكر فى الأمر مرة ومرة قبل أن يبلغ الكتاب أجله . وتنتهى أشهر العدة التى أمرت أن تقربصها استبراء للرحم ، ورعاية لحق الزوج وحرمة الزوجية . والقلوب تتغير ، والأفكار تتجدد . والغضب قد يرضى ، والثائر قد يهدأ . والكاره قد يحب .

وفى ذلك يقول الله تعالى فى شأن المطلقات :

« واتقوا الله ربكم ، لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان يأتين بفاحشة مبينة ، وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ، لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا » (الطلاق : ١)

وان كان لا بد من الفراق بين الزوجين : فالمطلوب منهما أن يكون بمعروف واحسان بلا ايذاء ولا افتراء ولا اضرار للحقوق . قال تعالى :

« فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف » (الطلاق : ٢)

وقال : « فامسك بمعروف أو تسريح باحسان » (البقرة : ٢٢٩)

وقال : « وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين » .

(البقرة : ٢٤١)

الطلاق مرة بعد مرة :

وقد منح الاسلام للمسلم ثلاث تطليقات فى ثلاث مرات . على أن يطلقها كل مرة فى طهر لم يجامعها فيه طلقه واحده . ثم يدعها حتى تنقضى عدتها . فان بدا نه أن يمسكها فى العدة أمسكها . وان لم يراجعها حتى انقضت عدتها . أمكن أن يردها اليه بعقد جديد . وان لم يكن له فيها غرض لم يضره أن تتزوج بزواج غيره .

فان أعادها الى عصمته بعد الطلقة الأولى . ثم حدث بينهما النفور والشقاق مرة ثانية وعجزت الوسائل الأخرى عن تصفية الجو بينهما . فله أن يطلقها للمرة الثانية — على الطريقة التى ذكرناها — وله أيضا أن يراجعها فى العدة بغير عقد أو يعيدها بعد العدة بعقد جديد .

فاذا عاد فطلقها للمرة الثالثة كان هذا دليلا واضحا على أن النفرة بينهما مستحكمة . والوفاق بينهما غير مستطاع . لهذا لم يجز له بعد التولية الثالثة أن يردها اليه . ولا تحل له بعد ذلك حتى تنكح زوجا غيره زواجا شرعيا صحيحا مقصودا لذاته لا لمجرد تحليلها للزوج الأول .

ومن هذا نرى أن المسلم الذي يجمع هذه المرات الثلاث في مرة واحدة أو لفظة واحدة قد ضاد الله فيما شرعه ، وانحرف عن صراط الاسلام المستقيم ، وقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر عن رجل طلق امرأته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضبان ثم قال : (أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم) ؟! حتى قام رجل فقال : يا رسول الله ألا أقتله (١) .

امساك بمعروف أو تسريح باحسان :

وإذا طلق الزوج زوجته (٢) وبلغت الأجل المحدد لها — أى قاربت عدتها أن تنقضى — كان على الزوج أحد أمرين :

أما أن يمسكها بمعروف . ومعنى ذلك يرجعها بقصد الإحسان والإصلاح لا بقصد المشاكسة والاضرار .

وأما أن يسرحها ويفارقها بمعروف ، بأن يتركها حتى تنقضى عدتها ويتم الانفصال بينهما بلا تشويش ولا مضارة ، وما مشاحنة فيما لأحدهما على الآخر من حقوق .

ولا يحل له أن يراجعها قبل انقضاء عدتها منه ، قاصدا ايذاءها باطالة العدة عليها ، وحرمانها من التزوج بغيره أطول مدة يستطيعها . وهكذا كان يفعل أهل الجاهلية .

وقد حرم الله هذه المضارة للمرأة في محكم كتابه ، بأسلوب ترعد منه الصدور وتجل القلوب . قال تعالى :

« وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ، ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ، ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ، ولا تتخذوا آيات الله هزوا ، وأنكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ، واتقوا الله وأعلموا أن الله بكل شيء عليم » . (البقرة : ٢٣١)

وبالتأمل في هذه الآية الكريمة نجدها قد اشتملت على سبع فقرات ، فيها تحذير بعد تحذير ، وتذكير يتلوه تذكير ، ووعيد على أثر وعيد ، وكفى بذلك ذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

(١) رواه النسائي .

(٢) الطلقة الأولى أو الثانية .

لا يجوز منع المطلقة عن الزواج بمن ترضى :

وإذا انقضت عدة المطلقة ، فلا يحل لزوجها أو وليها أو أحد غيرهما أن يعضلها عن الزواج بمن تريد . ولا يعترض طريق رغبتها ما دام الخاطب والمخطوبة قد تراضيا بينهما بالطريق المعروف شرعا وعرفا .
فما يصنعه بعض المطلقين من محاولة فرض سيطرته على مطلقتها ، وتهديدها أو تهديد أهلها إذا تزوجت بعده إنما هو من عمل الجاهلية الجهلاء .

وما تفرضه بعض الأسر أو القبائل من حرمان المطلقة من الزواج . إنما هو محاربة لشرع الله .

ومثل هذا وقوف المرأة أو أوليائها في سبيل رجوعها إلى مطلقها إذا أراد مراجعتها ، وتراضيا معا أن يتراجعا بالمعروف . ويرتقا ما كان بينهما من فتوق « والصلح خير » كما قال الله تعالى :
وفي هذه المعاني جاءت الآية :

« وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ، ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ، ذلكم أزكى لكم وأطهر ، والله يعلم وانتم لا تعلمون » .
(البقرة : ٢٣٢)

حق الزوجة الكارمة :

وللمرأة إذا كرهت زوجها ولم تعد تطبيق عشرته أن تفدى نفسها منه . وتشتري حريتها برد ما كان دفع لها من مهر وهدايا أو أقل منها أو أكثر حسب تراضيهما . والأولى ألا يأخذ منها أكثر مما بذل لها من قبل . قال تعالى : « فان خفتن ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به »
(البقرة : ٢٢٩)

وقد جاءت امرأة ثابت بن قيس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقالت : يا رسول الله . . ثابت بن قيس ما أعيب عليه في خلق ولا دين . ولكني لا أطيقه بغضا . فسألها عما أخذت منه فقالت : حديقة ، فقال لها : (أتردين عليه حديقته) ؟ قالت : نعم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت : (اقبل الحديقة وطلقها تطليقة) (١) .

١٩ / رواه البخاري والنسائي .

ويحرم على الزوجة أن تسارع الى طلب الطلاق من زوجها بغير
ما بأس من جهته ، ولا داع مقبول يؤدي الى التفريق بينهما • قال
عليه السلام : (أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام
عليها رائحة الجنة) (١) •

مضارة الزوجة حرام :

ولا يحل للزوج أن يضار زوجته ويسىء عشرتها لتفتدى نفسها
منه برد ما آتاها من المال كله أو بعضه ، ما لم تأت بفاحشة مبينة •
وفي ذلك يقول الله تعالى :

« ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا أن يأتين بفاحشة
مبينة » • (النساء : ١٩)

ويحرم عليه اذا كان هو المكاره الراغب في فراقها طموحا الى غيرها
أن يأخذ منها شيئا كما قال سبحانه :

« وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قنطارا فلا
تأخذوا منه شيئا ، أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا ، وكيف تأخذونه وقد
أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا » (النساء : ٢٠ ، ٢١)
الحلف على هجر الزوجة حرام :

ومن روائع الاسلام في رعاية حق المرأة تحريمه على الزوج أن
يغاضب زوجته فيهجر فراشها ، ويمتنع عن قربانها مدة لا تحتملها أنوثتها •
فاذا أكد هذا الهجر بيمين منه ألا يقربها — لا يجامعها — أعطى مهلا
أربعة أشهر ، عسى أن تهدأ فيها نفسه ، وتسكن ثائرة غضبه ، ويراجع
ضميره • فاذا عاد الى رشده واتصل بها قبل انقضاء الأشهر الأربعة
أو في آخرها ، فإن الله يغفر له ما فرط منه ، ويفتح له باب التوبة
الفسيح • وعليه أن يكفر عن يمينه •

واذا مضت هذه المدة ولم يرجع عن عزمه ، ويتحطل من يمينه
فإن امرأته تطلق منه جزاء وفاقا على ما أهل في حقها •

ومن الفقهاء من يطلقها عليه بمضى المدة المذكورة بغير انتظا
لقضاء قاض أو حكم حاكم •

ومنهم من يشترط رفع الأمر الى الحاكم بعد مضي المدة ، فيخير

(١) رواه أبو داود •

بين مراجعة نفسه وارضاء زوجته وبين الطلاق ، وليختر لنفسه ما يحلو .
وهذا الحلف على عدم قربان الزوجة هو المعروف في الشريعة باسم
« الايلاء » وفيه جاء قول الله تعالى :

« للذين يؤلون من نسائهم — (أى : يحنفون على البعد عنهن) —
تربص أربعة أشهر ، فان فاعوا فان الله غفور رحيم . وان عزموا
الطلاق فان الله سميع عليم » . (البقرة : ٢٢٦ . ٢٢٧)

وانما حددت المهلة بأربعة أشهر لتكون فرصة كافية ليراجع الرجل
فيها نفسه ويثوب الى رشده ، ولأنها في العادة أكثر ما تصبر المرأة عن
زوجها ، وفي هذا يروى المفسرون قصة عمر رضى الله عنه حين كان
يعس بالليل فسمع امرأة تنشد :

لقد طال هذا الليل واسود جانبه وأرقنى ألا خليل الأعبه
فوالله ، لولا الله تخشى عواقبه لحرك من هذا السرير جوانبه

وقد بحث عمر عن قصتها فعرف أن زوجها غائب في كتائب
المجاهدين من زمن طويل ، فسأل ابنته حفصة : ما أكثر ما تصبر المرأة
عن زوجها ؟ قالت : أربعة أشهر .

وعندئذ عزم أمير المؤمنين ألا يغيب زوجا عن امراته في الجيش
أكثر من أربعة أشهر .

* * *

٦- بين الوالدين والأولاد

الاسلام يحفظ الانساب :

الولد سر أبيه ، وحامل خصائصه . وهو في حياته قرّة عينه ،
وهو بعد مماته امتداد لوجوده ، ومظهر لخلوده ، يرث منه الملامح
والسمات ، والخصائص والمميزات يرث الحسن منها والقبيح ، والجيد
والردي ، هو بضعة من قلبه ، وفلذة من كبده .

لهذا حرم الله الزنى . وفرض الزواج . حتى يصون الانساب ،
ولا تختلط المياه . ويعرف الولد من أبوه . ويعرف الوالد من بناته وبنوه ،
فبالزواج تختص المرأة برجلها ويحرم عليها أن تخونه ، أو تسقى زرع
بماء غيره ، وبذلك يكون كل من تلدهم في فرائس الزوجية أولاد زوجها .

بدون ان يحتاج ذلك الى اعتراف او اعان من الاب او دعوى من الام .
فالولد للفراش (١) كما قال رسول الاسلام .

لا يجوز للأب أن ينكر نسب ابنه :

ومن هنا لا يحل للزوج أن ينكر نسب ولد ولدته زوجه في فراشه
أى في حالة قيام زوجية صحيحة بينهما . فان انكاره هذا يلحق أكبر
الضرر . وأقبح العار بالزوجة والولد فلا يباح له الاقدام عليه لشك
عارض أو وهم طارىء أو اشاعة خبيثة ، أما اذا جزم بأن امرأته خانتها
بأدلة تجمعت لديه ، وقرائن لا يستطيع أن يدفعها عن نفسه . فان شريعة
الاسلام لم ترض أن تدعه يربى من يعتقد أنه ليس بابن له ، ويورث
من لا يرثه في رأيه . أو على الأقل يكون فريسة للشك طول حياته وقد
جعلت الشريعة له مخرجاً من ذلك بما عرف في الفقه باسم « اللعان »
فمن تأكد أو ظن ظناً راجحاً أن زوجته قد لوثت فراشه بماء غيره وجاءت
بولد منه وليس له بينة على ذلك ، فله أن يرفع ذلك الى القاضي ويجرى
القاضى بينهما الملاعة التى فصلها القرآن الكريم في سورة النور :

« والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة
أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين ، والخامسة ان لعنة الله
عليه ان كان من الكاذبين . ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات
بالله انه لمن الكاذبين . والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من
الصادقين »
(النور : ٦ - ٩)

ثم يفرق بينهما الى الأبد ويلحق الولد بأمه .

التبني حرام في الاسلام :

واذا كان الأب لا يجوز له أن ينكر نسب من ولد في فراشه ، فانه
لا يحل له كذلك أن يتبنى من ليس بابن له من صلبه . وقد كان العرب
في الجاهلية كغيرهم من الأمم في التاريخ يلحقون بأنسابهم وأسرهم
من شاءوا عن طريق التبني . فللرجل أن يضيف الى بنوته من يختاره
من الفتيان ، ويعلن ذلك فيصبح واحداً من أبنائه وأسرته له ما لهم
وعليه ما عليهم ويحمل بذلك اسم الأسرة ويكون له حقوقها . ولم يكن
يمنع هذا التبني أن يكون للفتى المتبنى أب معلوم ونسب معروف .

(١) متفق عليه .

جاء الاسلام فوجد هذا التبني منتشرا في المجتمع العربي . حتى
ان النبي صلى الله عليه وسلم نفسه كان قد تبني زيد بن حارثة في
الجاهلية ، وهو فتى عربى سبى صغيرا في غارة من غارات العرب في
الجاهلية ، فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة ، ثم وهبته للنبي صلى
الله عليه وسلم بعد أن تزوجته ولما عرف أبوه وعمه مكانه ، وطلباه
من النبي صلى الله عليه وسلم ، خيره النبي صلى الله عليه وسلم ،
فما كان منه الا أن اختار رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبيه
وعمه ، فأعتقه النبي صلى الله عليه وسلم وتبناه وأشهد على ذلك القوم .
وعرف منذ ذلك الحين باسم « زيد بن محمد » وكان أول من آمن به من
الموالى .

ماذا كان رأى الاسلام في هذا النظام الجاهلى ؟

لقد رأى بحق أن التبني تزوير على الطبيعة والواقع . تزوير يجعل
شخصا غريبا عن أسرة فردا منها ، يخلو بنسائها على أنهم محارمه وهم
عنه غريبات فلا زوجة الرجل المتبنى أمه ولا ابنته ولا أخته . ولا عمته .
انما هو أجنبى عن الجميع .

ويرث هذا الابن المدعى من الرجل أو المرأة على أنه ابنهما ، ويحجب
ذوى القربى الأصلاء المستحقين — وما أكثر ما يحقد الأقارب الحقيقيون
على هذا الدخيل الذى عدا عليهم فاعتصب حقوقهم . وحال بينهم وبين
ما كانوا يرجون من ميراث . وما أكثر ما يثور هذا الحقد ، ويورث
نار الفتن . ويقطع الأواصر والأرحام !!
لهذا أبطل القرآن هذا النظام الجاهلى . وحرمه تحريما باتا ،
والغنى آثاره كلها . قال تعالى :

« وما جعل أدعياءكم أبناءكم ، ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول
الحق وهو يهدى السبيل . ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله فان لم
تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين وهو اليكم » . (الأحزاب : ٤ ، ٥)
ولنتأمل هذه الكلمة القرآنية الناصحة :

« وما جعل أدعياءكم أبناءكم ، ذلكم قولكم بأفواهكم » .

أى أن التبني انما هو كلمة فارغة ليس وراءها حقيقة خارجية .
ان الكلام باللسان لا يبدل الحقائق ، ولا يغير الواقع ، ولا يجعل
الغريب قريبا ، ولا الأجنبى أصيلا . ولا الدعى ولدا . الكلام بالفم

لا يجرى في عروق المتبنى دم المتبنى ولا يخلق في صدر الرجل حنان الأبوة ، ولا في قلب الغلام عواطف البنوة ، ولا يورثه خصائص الفضيلة ، ولا ملامح الأسرة الجسمية والعقلية والنفسية .

وقد ألغى الاسلام كل الآثار التي كانت تترتب على هذا النظام من ارث وتحريم للزواج من حليلة المتبنى .

ففى الارث لم يجعل القرآن لغير صلة الدم والزوجية والقرابة الحقيقية قيمة وسببا فى الميراث :

(وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله)

(الأنفال : ٧٥)

وفى الزواج أعلن القرآن أن من المحرمات حلل الأبناء الحقيقيين لا الأدعياء « وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم » (النساء : ٢٣)
فبيحاح للرجل أن يتزوج حليلة متبناه لأنها امرأة انسان غريب عنه فى الواقع فلا بأس أن يتزوجها اذا طلقها الآخر .

ابطال التبنى بالتشريع العلمى بعد التشريع القولى :

ولم يكن هذا الأمر سهلا على الناس ، فقد كان التبنى نظاما اجتماعيا عميق الجذور فى حياة العرب . فشاعت حكمة الله ألا يكتفى فى هدمه واهدار آثاره بالقول وحده بل بالقول والعمل جميعا .

واختارت الحكمة الالهية لهذه المهمة رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه ، ليزيل كل شك ، ويدفع كل حرج عن المؤمنين فى اباحة زواج مطلقات أدعيائهم ، وأن يوقنوا أن الحلال ما أحل الله والحرام ما حرم الله . وكان زيد بن حارثة الذى عرفنا أنه كان يقال له زيد ابن محمد قد تزوج زينب بنت جحش . ابنة عمة النبى صلى الله عليه وسلم . وقد اضطربت بينهما العلائق وكثرت شكوى زيد من زوجته الى النبى صلى الله عليه وسلم ، والنبى يعلم — بما نفث الله فى روعه — أن زيدا مطلقا ، وأنه متزوجها بعده ولكن الضعف البشرى غلب عليه فى بعض اللحظات فخشى مواجهة الناس فكان يقول لزيد كلما شكا له : (أمسك عليك زوجك واتق الله) .

وهنا نزل القرآن يعاتب النبى صلى الله عليه وسلم ، وفى الوقت نفسه يشد أزره فى مواجهة المجتمع ، بتحطيم بقايا هذا النظام القديم

والتقليد للراسخ ، الذى يحرم على الرجل أن يتزوج امرأة منبناه
الغريب عنه قال تعالى :

« واذ تقول للذى أنعم الله عليه (بالايمن) وأنعمت عليه (بالعتق
وهو زيد) أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه
وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها
لكى لا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن
وطرا ، وكان أمر الله مفعولا »
(الأحزاب : ٣٧)

ثم مضى القرآن يحامى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا
العمل ويؤكد إباحته ويرفع الحرج عنه :

« ما كان على النبى من حرج فيما فرض الله له سنة الله فى الذين
خلوا من قبل ، وكان أمر الله قدرا مقدورا . الذين يبلغون رسالات
الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله ، وكفى بالله حسيبا . ما كان
محمد أبأ أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبیین ، وكان الله
بكل شىء عليما »
(الأحزاب : ٣٨ - ٤٠)

التبنى بمعنى التربية والرعاية :

ذلك هو التبنى الذى أبطله الاسلام . هو الذى يضم فيه الرجل
طفلا الى نفسه يعلم أنه ولد غيره . ومع هذا يلحقه بنسبه وأسرته .
ويثبت له كل أحكام البنوة وآثارها . من إباحة اختلاط وحرمة زواج
واستحقاق ميراث .

وهناك نوع يظنه الناس تبنيا وليس هو بالتبنى الذى حرمه
الاسلام . وذلك أن يضم الرجل اليه طفلا يتيما أو لقيطا . ويجعله كابنه
فى الحنو عليه والعناية به والتربية له . فيحضنه ويطعمه ويكسوه . يعلمه
ويعامله كابنه من صلبه . ومع هذا لم ينسبه لنفسه ولم يثبت له أحكام
البنوة المذكورة . فهذا أمر محمود فى دين الله . يستحق صاحبه عليه
المثوبة فى الجنة وقد قال عليه السلام : (أنا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا ،
— وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما —) (١) . واللقيط فى معنى
اليتيم . وهو بعد ذلك أولى من يطلق عليه « ابن السبيل » الذى أمر
برعايته الاسلام .

(١) رواه البخارى وأبو داود والترمذى .

وإذا لم يكن للرجل دريه وأراد أن ينفح هذا الولد بشيء من ماله ،
فنه أن يهبه ما شاء في حياته ، وأن يوصى له في حدود الثلث من التركة
قبل وفاته •

التلقيح الصناعي :

وإذا كان الاسلام قد حمى الأنساب بتحريم الزنى وتحريم التبني ،
وبذلك تصفو الأسرة من العناصر الغريبة عنها • فانه يحرم ما يعرف
« بالتلقيح الصناعي » إذا كان التلقيح بغير نطفة الزوج بل يكون في
هذه الحالة •• كما قال الأستاذ الأكبر الشيخ شلتوت - « جريمة منكرة
واثما عظيما ، يلتقى مع « الزنى » في اطار واحد ، جوهرهما واحد ،
ونتيجتها واحدة وهى وضع ماء رجل أجنبي قصدا في حرث ليس بينه
وبين ذلك الرجل عقد ارتباط بزوجية شرعية يظلها القانون الطبيعى ،
والشريعة السماوية • ولولا قصور في صورة الجريمة ، لكان حكم
التلقيح في تلك الحالة ، هو حكم الزنى الذى حددته الشرائع الالهية •
ونزلت به كتب السماء •

وإذا كان التلقيح البشرى بغير ماء الزوج على هذا الوضع وببتلك
المنزلة كان دون شك أفظع جرما ، وأشد نكرا من التبني •• فان ولد
التلقيح يجمع بين نتيجة التبني المذكور ، وهى ادخال عنصر قريب في
النسب ، وبين خسة أخرى وهى التقاؤه مع الزنى في اطار واحد تتبو
عنه الشرائع والقوانين ، وينبو عنه المستوى الانسانى الفاضل • وينزلق
به الى المستوى الحيوانى الذى لا شعور فيه للأفراد برباط المجتمعات
الكريمة « (١) •

انتساب الولد الى غير أبيه يوجب اللعنة :

وكما حرم الاسلام على الأب أن ينكر نسب ولده بغير حق ،
حرم على الولد أن ينتسب لغير نسبه ، ويدعى الى غير أبيه ، وعد النبى
صلى الله عليه وسلم ذلك من المفكرات الشنعاء التى تستوجب لعنة
الخالق والخلق • روى ذلك من فوق المنبر على رضى الله عنه من صحيفة
كانت عنده ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها يقول : (من ادعى
الى غير أبيه أو انتمى الى غير مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس

(١) انظر الفتاوى للشيخ شلتوت ص ٣٠٠ •

أجمعين - لا يقبل الله منه يوم انقيامة صرفا ولا عدلا (١) • نى توبة
ولا فدية •

وعن سعد بن أبي وقاص • عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه • فإلجته عليه حرام) (٢)

لا تقتلوا أولادكم :

بعد أن حفظ الاسلام الأنساب على هذا النحو • أوجب لكل من
الولد والوالد حقوقا على الآخر • تقتضيها الوالدية والبنوة • وحرّم على
كل منهما أموراً تقتضيها صيانة هذه الحقوق ورعايتها •

فللولد حق الحياة • وليس لأبيه ولا لأمه أن يعتدب على حياته بالقتل
أو الوأد — كما كان يصنع بعض العرب في الجاهلية — والبنت والابن
في ذلك سواء • قال تعالى : « ولا تقتلوا أولادكم خشية أملّاق ، نحن
نرزقهم وإياكم ، ان قتلهم كان خطئا كبيرا » (الاسراء : ٣١)

« واذا الموعودة سئلت • بأى ذنب قتلت » • (التكوبر : ٨ — ٩)

ومهما يكن الدافع الى هذا المنكر — اقتصاديا كخشية الفقر وضيق
الرزق أو غير اقتصادي كخشية العار اذا كان المولود بنتا — فان
الاسلام يحرم هذا العمل الوحشي أشد التحريم لأنه قتل وقطيعة رحم •
وعدوان على نفس ضعيفة • ولذلك سئل عليه السلام : أى الذنب
أعظم ؟ فقال : (أن تجعل الله ندا وهو خلقك) قيل : ثم أى ؟ قال :
(أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك) (٣) •

وقد بايع النبي النساء — كالرجال — على تحريم هذه الجريمة
والانتهاء عنها « أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن
أولادهن » • (الممتحنة : ١٢)

ومن حق الولد على أبيه أن يحسن تسميته فلا يسمي أن يسميه
باسم يتأذى منه اذا كبر • ويحرم عليه أن يسميه بعبد غير الله •
كعبد النبي • وعبد المسيح • وعبد الحسين ••• ونحوه •

وللولد حق الرعاية • والتربية والنفقة • فلا يجوز إهماله • أو
إضاعته •

(٢) متفق عليه •

(١) متفق عليه •

(٣) متفق عليه •

قان عليه السلام : (كلکم راع وکلکم مسئول عن رعیتہ) (١)
 (کفی بالمرء اثما أن یضیع من یقوت) (٢) (ان الله سائل كل راع عما
 استرعاه ، حفظ أم ضیع . حتی یسأل الرجل عن أهل بیته) (٣) •

التسوية بينهم في العطاء :

ویجب علی الأب أن یسوی بین أولاده فی العطیة حتی یكونوا له
 فی البر سواء ویحرم علیه أن یؤثر بعضهم بمنحة أو عطاء بغير مسوغ
 ولا حاجة • فیوغر صدور الآخرين ، ویوقد بينهم نار العداوة والبغضاء •
 والأم کالأب فی ذلك •

قال علیه اسلام : (اعدلوا بین أبنائکم ، اعدلوا بین أبنائکم ،
 اعدلوا بین أبنائکم) (٤) وقصة هذا الحديث أن امرأة بشیر بن سعد
 الأنصاری طلبت الیه أن یخص ولدها النعمان بن بشیر بمنحة مالية —
 کحديقة أو عبد — وأرادت توثیق هذه الهبة فطلبت منه أن یشهد علی
 ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم ، فذهب الیه فقال : یا رسول الله ،
 ان ابنة فلان — زوجته — سألتنی أن أنحل ابنها غلامی — عبدی —
 فقال صلی الله علیه وسلم : (أله اخوة ؟) قال : نعم • قال : (فکلهم
 أعطیت مثل ما أعطیتہ ؟) قال : لا • قال : (فلیس یصلح هذا ، واننی
 لا أشهد الا علی حق) (٥) (لا تشهدنی علی جور ، ان لبنیک علیک من
 الحق أن تعدل بينهم كما لك علیهم من الحق أن یبروک) (٦) (اتقوا الله
 وأعدلوا فی أولادکم) (٧) •

وعن الامام أحمد أن التفاضل یجوز ان كان له سبب كأن یحتاج
 الولد لزمانة — عاهة — به أو نحو ذلك دون الباقین (٨) •

(١) متفق علیه • (٢) رواه أبو داود والنسائي والحاكم •

(٣) رواه ابن حبان فی صحيحه •

(٤) رواه أحمد والنسائي وأبو داود •

(٥) رواه مسلم وأحمد وأبو داود •

(٦) رواية أبي داود • (٧) رواه الشيخان •

(٨) قال فی (المغنی) : فان خص بعضهم لمعنی یقتضی تخصیصه مثل
 اخنصاصه بحاجة أو زمانة أو عمی أو كثرة عائلة أو اشتغاله بالعلم أو نحوه
 من الفضائل • أو صرف عطیته عن بعض ولده لفسقه أو بدعته أو لكونه یستعین
 بما یأخذه علی معصية الله أو ینفقه فیها ، فقد روى عن أحمد ما دل علی جواز
 ذلك ، لقوله فی تخصیص بعضهم بالوقف : (لا بأس به اذا كان لحاجة وأكرمه
 علی سبیل الأثرة والعطیة فی معناه) ج ٥ ص ٦٠٥ •

الوقوف في الميراث عند حدود الله :

ومثل ذلك الميراث . فلا يحل لوالد أن يحرم بعض أولاده من الميراث : لا يحل له أن يحرم الإناث أو يحرم أولاد زوجة غير محظية عنده . .

كما لا يحل لقريب أن يحرم قريبه المستحق من الميراث بحيلة يصطنعها . فإن الميراث نظام قرره الله بعلمه وعدله وحكمته . وأعطى به كل ذي حق حقه . وأمر الناس أن يقفوا فيه عند ما حدده وشرعه . فمن خالف هذا النظام في تقسيمه وتحديدته فقد اتهم ربه .

وقد ذكر الله شئون الميراث في ثلاث آيات من القرآن قال في ختام الآية الأولى : « آبؤكم وأبنائكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا ، فريضة من الله ، أن الله كان عليما حكيما » . (النساء : ١١)

وقال في ختام الآية الثانية : « غير مضار ، وصية من الله ، والله عليم حلیم . تلك حدود الله ، ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، وذلك الفوز العظيم . ومن يعص الله ورسوله ويتمدد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين » . (النساء : ١٢ - ١٤)

وقال تعالى في ختام الآية الأخيرة من الميراث : « يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم » (النساء : ١٧٦)

فمن خالف عما شرع الله في الميراث فقد ضل عن الحق الذي بينه الله . واعتدى على حدود الله عز وجل . فلينتظروا وعيد الله « نارا خالدا فيها وله عذاب مهين » . (النساء : ١٤)

عقوق الوالدين من الكبائر :

وللوالدين على الولد حقوق تتمثل في البر والطاعة والاکرام . وهو ما تنادى به الفطرة ويوجبه الوفاء والعرفان بالجميل . ويتأكد ذلك في حق الأم ، فإنها قاست من آلام الحمل والوضع والارضاع والتربية ما قاست . قال تعالى : « ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا ، حملته أمه كرها ووضعته كرها ، وحمله وفصاله ثلاثون شهرا » . (الأحقاف : ١٥) وجاء رجل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم : (من أحق الناس

بحسن صحابتي ؟ قال : أمك • قال : ثم من ؟ قال : أمك • قال : ثم من ؟ قال : أمك • قال : أمك • قال : أمك • قال : ثم من ؟ قال : أبوك (١) •

وجعل النبي عليه السلام عقوق الوالدين من أكبر الكبائر ، وجعل مرتبته بعد الشرك بالله تعالى — كما هو صنيع القرآن — ففي « الصحيحين » : (ألا أنبئكم بأ أكبر الكبائر ثلاثا • قالوا : بلى يا رسول الله • قال : الاشرار بالله • وعقوق الوالدين ، وكان متكئا فجلس فقال : ألا وقول الزور وشهادة الزور) •

وقال عليه السلام : (ثلاثة لا يدخلون الجنة : العاق لوالديه ، والديوث ، والرجلة من النساء) (٢) •

وقال : (كل الذنوب يؤخر الله منها ما شاء الى يوم القيامة ، الا عقوق الوالدين فان الله يعجله لصاحبه في الحياة قبل الممات) (٣) • وأكد الوصية بالوالدين حين يبلغان الكبر ، فتهن قوتهما • وتشتد حاجتهما الى مزيد من العناية بشئونهما ، والرعاية لمشاعرهما المرهفة ، وفي ذلك يقول القرآن : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ، اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما • واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » (الاسراء : ٢٣ — ٢٤)

وقد ورد في الآثار تعقيبا على هذه الآيات : لو علم الله في العقوق شيئا أدنى من أف لحرمه •

التسبب في سب الوالدين من الكبائر :

وأكثر من ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجعل تسبب الولد في لعن أبويه من المحرمات فقط ، بل من كبائر الذنوب :

قال : (ان من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه) فاستغرب القوم أن يلعن رجل عاقل مؤمن والديه وهما سبب حياته ، فقالوا : وكيف يلعن الرجل والديه ؟ قال : (يسب أباه فليسب أباه ، ويسب أمه فليسب أمه) (٤) •

فكيف بمن يسبهما في وجههما ؟ !

(١) متفق عليه •

(٢) رواه النسائي والبخاري بإسنادين جيدين والحاكم — والرجلة من النساء •

أي المتشبهة بالرجال •

(٤) متفق عليه •

(٣) رواه الحاكم وصححه إسناده •

التطوع للجهاد بغير إذن الوالدين لا يجوز :

ولحرص الاسلام على رضا الوالدين حرم على الوالد أن يتطوع للجهاد بغير إذن من أبويه . مع ما للجهاد في سبيل الله من منزلة في الاسلام لا تعدلها منزلة قائم الليل . ولا صائم النهار .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد ، فقال : أحى والدك ؟ قال : نعم . قال : ففيهما فجاهد) (١) أى اجعل ميدان جهادك برهما ورعايتهما : وفي رواية عنه قال : (أقبل رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أبايك على الهجرة والجهاد أبتغى الأجر من الله : قال له : فهل من والديك أحد حي ؟ قال : نعم . بل كلاهما حي . قال : أفتبتغى الأجر من الله ؟ قال : نعم . قال : فارجع الى والديك فأحسن صحبتهما) (٢) وعنه قال : (جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : جئت أبايك على الهجرة . وتركت أبوى بيكيان . فقال : ارجع اليهما فأضحكهما كما أبكيتهما) (٣) .

وعن أبي سعيد أن رجلا من أهل اليمن هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (هل لك أحد باليمن ؟) قال : أبواي . قال : (أأذنا لك ؟) قال : لا . قال : (فارجع اليهما فاستأذنهما . فان أذنا لك فجاهد . والا فبرهما) (٤) .

الوالدان المشركان :

ومن أروع ما جاء به الاسلام في معاملة الوالدين أنه حرم عقوقهما ونو كانا مشركين كافرين . بل ولو كانا مبالغين في شركهما . داعيين اليه بحيث يحاولان ويجاهدان أن يفتتا ابنهما المسلم عن دينه . وفي ذلك يقول تعالى : « أن اشكر لى ولوالديك الى المصير . وإن جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا ، واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم ، فأنبئكم بما كنتم تعملون » . (لقمان : ١٤ . ١٥)

(٢) رواه مسلم .

(٤) رواه أبو داود .

(١) متفق عليه .

(٣) أخرجه البخارى وغيره .

فقد أمر المسلم في هاتين الايتين ألا يطيعهما فيما يحاولانه ويأمران به ، اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق : وأى معصية أكبر من الشرك بالله ؟ ولكنه أمر أن يصاحبهما في الدنيا معروفًا ، غير متأثر بموقفهما من إيمانه ، بل متبعًا سبيل من أناب الى الله من المؤمنين من الأبرار . تاركًا الحكم بينه وبينهما الى أحكم الحاكمين يوم لا يجزى والد عن ولده ، ولا مولود هو جاز عن والده شيئًا . وهذه قمة من التسامح لم يبلغها دين من الأديان .

* * *

الباب الرابع

المحلال والمحرام في الحياة العامة للمسلم

- * في المعتقدات والتقاليد .
- * في المعاملات .
- * في اللهو والترفيه .
- * في العلاقات الاجتماعية .
- * في علاقة المسلم بغير المسلم -

١ - في المعتقدات والتقاليد

العقيدة السليمة هي أساس المجتمع الاسلامي ، والتوحيد هو جوهر العقيدة ، وروح الاسلام كله ، وحماية هذه العقيدة وهذا التوحيد الخالص ، هو أول ما يسعى اليه الاسلام في تشريعه وفي ارشاده . ومحاربة المعتقدات الجاهلية التي أثارها الوثنية الضالة أمر لا بد منه لتطهير المجتمع المسلم من شوائب الشرك وبقايا الضلال .

احترام سنن الله في الكون :

وكان من أول العقائد التي غرسها الاسلام في نفوس أبنائه أن هذا الكون الكبير الذي يعيش الانسان فوق أرضه وتحت سمائه ، لا يسير جزافا أو يمشی على غير هدى . كما أنه لا يسير وفق هوى أحد من الخلق فان أهواءهم - مع عماها وضلالها - متضاربة متنافره « ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن » .

(المؤمنون ٧١)

ولكن هذا الكون مربوط بقوانين مطردة . وسنن ثابتة ، لا تتبدل ولا تتحول كما أعلن القرآن ذلك في غير آيه : « فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا » .

(فاطر . ٤٣)

وقد تعلم المسلمون من كتاب ربهم وسنة نبيهم . أن يحترموا هذه السنن الكونية . ويطلبوا المسببات من أسبابها التي ربطها الله بها . ويعرضوا عما يقال عن الأسباب الخفية المزعومة التي يلجأ إليها ويروجها عادة سدنة المعابد . ومحترفو الدجل . والمتاجرون بالأدبان .

حرب على الأوهام والخرافات :

وقد جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوجد في المجتمع طائفة من الدجالين تعرف باسم « الكهان » أو « العرافين » الذين يدعون معرفة الغيوب الماضية أو المستقبلية . عن طريق اتصالهم بالجن أو غير ذلك ، فأعلن الرسول صلى الله عليه وسلم الحرب على هذا الدجل الذي لا يفهم على علم ولا هدى ولا كتاب منير .

وتلا عليهم ما أوحى الله به « قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله » (النمل : ٦٥) فلا الملائكة ولا الجن . ولا البشر يعلمون الغيب .

وأعلن عليه الصلاة والسلام بأمر ربه : « ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ، ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون » .

(الأعراف : ١٨٨)

وأخبر تعالى عن جن سليمان : « أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا
في العذاب المهين » •
(سبا : ١٤)

فمن ادعى معرفة الغيب الحقيقي ، فهو كاذب على الله وعلى
الحقيقة وعلى الناس • وقد جاء بعض الوفود الى النبي صلى الله عليه
وسلم ، فظنوا أنه ممن يزعمون الاطلاع على الغيب فخبأوا له شيئاً في
أيديهم ، وقالوا له : أخبرنا ما هو ؟ فقال لهم في صراحة : (انى لست
بكاهن ، وان الكاهن والكهانة والكهان في النار) •

تصديق الكهان كفر :

ولم تقتصر حملة الاسلام على الكهان والدجالين وحدهم ، بل
أشرك معهم في الائم من يجيئونهم ويسألونهم ويصدقونهم في أوامهم
وتضليلهم • قال عليه الصلاة والسلام : (من أتى عرافاً فسأله عن شيء ،
فصدقه بما قال ، لم تقبل له صلاة أربعين يوماً) (١) •

وقال : (من أتى كاهناً فصدقه بما قال ، فقد كفر بما أنزل على
محمد — صلى الله عليه وسلم) (٢) • ذلك أن ما أنزل على محمد صلى الله
عليه وسلم أن الغيب لله وحده ، وأن محمداً لا يعلم الغيب ، ولا غيره
من باب أولى : « قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب
ولا أقول لكم انى ملك ، ان اتبع الا ما يوحى الى » • (الأنعام : ٥٠)

فاذا عرف المسلم هذا من قرآنه صريحا واضحا ، ثم صدق أن
بعض الخلق يكشفون أستار القدر ، ويعلمون ما يكتنه صدر الغيب من
أسرار ، فقد كفر بما أنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم •

الاستقسام بالأزلام :

وللحكمة التي ذكرناها حرم الاسلام الاستقسام بالأزلام •
والأزلام — وتسمى القداح — هي سهام كانت لدى العرب في
الجاهلية مكتوب على أحدها : أمرنى ربى ، وعلى الثانى : نهانى ربى ،
والثالث غفل من الكتابة ، فاذا أرادوا سفرا أو زواجا أو نحو ذلك ،
أتوا الى بيت الأصنام — وفيه الأزلام — فاستقسموها : أى طلبوا علم
ما قسم لهم من السفر والغزو ونحوه ، فان خرج السهم الأمر أقدموا

(١) رواه مسلم •

(٢) رواه البزار باسناد جيد قوى •

على الأمر ، وان خرج السهم الناهي أحجموا وأمسكوا عنه ، وان خرج الغفل أجالوها مرة أو مرات أخرى ، حتى يخرج الأمر أو الناهي .

ويشبه هذا في مجتمعنا ضرب الرمل . والودع . وفتح الكتاب ، والكوتشينة وقراءة الفنجان : وكل ما كان من هذا القبيل ، حرام منكر في الاسلام .

قال تعالى بعد أن ذكر ما حرم على عباده من الأطعمة : « وان تستقسموا بالأزلام فلكم فسق » (المائدة : ٣) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (لا ينال الدرجات العلى من تكهن أو استقسم - أى بالأزلام - أو رجع من سفر تطيرا) (١) .

السحر :

ومن ذلك أن الاسلام قاوم السحر والسحرة . وقال القرآن فيمن يتعلمون السحر : « ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم » (البقرة : ١٠٢) . وقد عد النبي صلى الله عليه وسلم السحر من كبائر الذنوب الموبقات ، التي تهلك الأمم قبل الأفراد . وتردى أصحابها في الدنيا قبل الآخرة . قال : (اجتنبوا السبع الموبقات . قالوا : يا رسول الله وما هي ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر . وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم . والتولى يوم الزحف . وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات) (٢) .

وقد اعتبر بعض فقهاء الاسلام السحر كفرا . أو مؤديا الى الكفر ، وذهب بعضهم الى وجوب قتل الساحر تطهيرا للمجتمع من شره . وعلمنا القرآن الاستعاذة من شر أرباب السحر : « ومن شر النفاثات في العقد » (الفلق : ٤) والنفث في العقد من طرائق السحرة وخواصهم ، وفي الحديث : (من نفث في عقدة فقد سحر ومن سحر فقد أشرك) (٣) .

وكما حرم الاسلام على المسلم الذهاب الى العرافين لسؤالهم عن الغيوب والأسرار ، حرم عليه أن يلجأ الى السحر أو السحرة لعلاج مرض ابتلى به ، أو حل مشكلة استعصت عليه ، فهذا ما برىء رسول

(٢) متفق عليه .

(١) رواه النسائي .

(٣) رواه الطبراني بإسنادين رواة أحدهما ثقات .

الله صلى الله عليه وسلم منه ، قال : (ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له) (١) •

ويقول ابن مسعود : (من أتى عرافا أو ساحرا أو كاهنا ، فسأله فصدقه بما يقول ، فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم) (٢) •
ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (لا يدخل الجنة مومن خمر ، ولا مؤمن بسحر ، ولا قاطع رحم) (٣) •

فالحرمة هنا ليست على الساحر وحده ، وإنما تشمل كل مؤمن بسحره مشجع له . مصدق لما يقول •

وتشتد الحرمة وتفحش إذا كان السحر يستعمل في أغراض هي نفسها محرمة ، كالتفريق بين المرء وزوجه ، والاضرار البدني ، وغير ذلك مما يعرف في بيئة السحارين •

تعليق التماثم (الحجب) :

ومن هذا الباب تعليق التماثم والودع ونحوها . على اعتقاد أنها تشفى من المرض أو تقى منه . ولا زال في القرن العشرين من يعلق على بابه حذاء فرس ، ولا زال بعض المضللين الى اليوم في كثير من بلاد الدنيا يستغلون جهل الدهماء ، ويكتبون لهم حجبا وتماثم ، يخطون فيها خطوطا وطلاسم ، ويتلون عليها أقساما وعزائم ، ويزعمون أنها تحرس حاملها من اعتداء الجن ، أو مس العفاريت ، أو شر العين والحسد ، الى آخر ما يزعمون •

وللوقاية والعلاج طرق معروفة شرعها الاسلام . وأنكر على من تركها واتجه الى طرق الدجاجلة المضللين •

قال عليه السلام : (تداووا فان الذي خلق الداء خلق الدواء) (٤) •
وقال : (ان كان في شيء من أدويتكم خير ، ففى هذه الثلاثة : شربة عسل ، أو شرطة محجم . أو كية بنار) (٥) •

(١) رواه البزار باسناد جيد من حديث عمران بن حصين • والطبراني باسناد حسن من حديث ابن عباس •

(٢) رواه البزار وأبو يعلى باسناد جيد موثوقا •

(٣) رواه ابن حبان في (صحيحه) •

(٤) رواه أحمد • (٥) متفق عليه •

وهذه الأنواع الثلاثة تشمل بروحها وبالقياس عليها في عصرنا ،
ما يتناول من الدواء بطريق الفم ، والتداوى بطريق العملية الجراحية ،
والتداوى بطريق الكى ، ومنه العلاج بالكهرباء .

أما تعليق خرزة أو ودعة أو حجاب ، أو قراءة بعض الرقى
المطلسمة ، للعلاج أو الوقاية ، فهو جهل وضلال يصادم سنن الله ،
وينافي توحيده .

عن عقبه بن عامر : أنه جاء في ركب عشرة الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فبايع تسعة ، وأمسك عن رجل منهم ، فقالوا : ما شأنه ؟
فقال : ان في عضده تميمة !

فقطع الرجل التميمة ، فبايعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال : (من علق فقد أشرك) (١) .

وفي حديث آخر قال : (من علق تميمة فلا أتم الله له . ومن علق
ودعة فلا أودع الله له) (٢) .

وعن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر
على عضد رجل حلقة أراه قال — من صفر ، فقال : (ويحك ما هذه) ؟
فقال : من الواهنة ؟ قال : (أما انها لا تزيدك الا وهنا . وانبذها عنك
فانك لو مت وهى عليك ما أفلحت أبدا) (٣) .

وقد أثرت هذه التعاليم في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فارتفعوا بأنفسهم عن قبول هذه الأضاليل . وتصديق تلك الأباطيل .

عن عيسى بن حمزة قال : دخلت على عبد الله بن حكيم وبه حمرة ،
فقلت : ألا تعلق تميمة ؟ فقال : نعوذ بالله من ذلك . وفي رواية : الموت
أقرب من ذلك . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من علق
شيئا وكل اليه) (٤) .

وعن ابن مسعود أنه دخل على امرأته وفي عنقها شيء معقود ،
فجذبه فقطعه ، ثم قال : لقد أصبح آل عبد الله أغنياء أن يشركوا

(١) رواه أحمد والحاكم واللفظ له ورواه أحمد ثقات .

(٢) رواه أحمد وأبو يعلى بإسناد جيد ، والحاكم وصححه .

(٣) رواه أحمد وابن حبان في صحيحه ، وابن ماجه دون قوله : .

(٤) رواه الترمذى .

(نبذها) الخ .

بإلله ما لم ينزل به سلطانا ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ان الرقى والتمائم والتولة شرك • قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، هذه الرقى والتمائم قد عرفناها فما التولة ؟ قال : شيء تصنعه النساء يتحبين الى أزواجهن) (١) • وهو لون من ألوان السحر •

قال العلماء : المنهى عنه من الرقى ما كان بغير لسان العرب فلا يدري ما هو ، ولعله قد يدخله سحر أو كفر ، فأما اذا كان مفهوم المعنى وكان فيه ذكر الله تعالى • فإنه مستحب ، والرقية حينئذ دعاء ورجاء الى الله • لا علاج ودواء • وقد كانت رقى أهل الجاهلية ممزوجة بالسحر والشرك أو الطلاسيم ، التي ليس لها معنى مفهوم •

وقد روى أن ابن مسعود رضى الله عنه نهى امرأته عن مثل هذه الرقى الجاهلية فقالت له : فاني خرجت يوما فأبصرني فلان فدمعت عيني التي تليه — أى أنه أصابها بعين حاسدة شريرة — فاذا رقيتها سكنت دمعتها ، واذا تركتها دمعت ، فقال ابن مسعود لها : ذلك الشيطان اذا أطعنيته (٢) تركك • واذا عصيتيه (٣) طعن بأصبعه في عينك ، ولكن لو فعلت كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خيرا لك ، وأجدر أن تشفى : تتضحين في عينك الماء وتقولين : أذهب البأس رب الناس ، اشف أنت الشافي • لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما (٣) •

التطير (التشاؤم) :

والتطير أو التشاؤم ببعض الأشياء ، من أمكنة وأزمنة وأشخاص وغير ذلك من الأوهام التي راجت سوقها — ولا تزال رائجة — عند كثير من الجماعات والأفراد وقديما قال قوم صالح له : « اطيننا بك وبمن معك » (النمل : ٤٧)

وكان فرعون وقومه اذا أصابتهم سيئة : « يطثروا بموسى ومن

(١) رواه ابن حبان في (صحيحه) والحاكم باختصار عنه • وقال : صحيح الاسناد •

(٢) الرواية بأسباع تاء المخاطبة وهو لغة في ذلك •

(٣) رواه ابن ماجه واللفظ له ، وأبو داود باختصار ، والحاكم أخصر منهما •

« (الأعراف : ١٣١) • وكثيرا ما قال الكفار الضالون — حينما ينزل بهم بلاء الله لدعاتهم ورسّل الله اليهم : « انا تطيرنا بكم » (يس : ١٨)

وكان جواب هؤلاء المرسلين : « طائركم معكم » (يس : ١٩) .
أى سبب شؤمكم مصاحب لكم : وهو كفركم وعنادكم : وعتوكم على الله ورسله •

وكان لعرب الجاهلية في هذا الجانب سبج طويل : واعتقادات شتى ، حتى جاء الاسلام فأبطلها : وردهم الى النهج العقلى القويم •
ونظم النبي صلى الله عليه وسلم التّطير مع الكهانة والسحر في سلك واحد وقال : (ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له) (١) •

وقال صلى الله عليه وسلم : (العيافة والطيرة والطرق من الجبت) (٢) •

العيافة : الخط في الرمل . وهو ضرب من التّكهن لا يزال حتى اليوم •
الطرق : الضرب بالحصى . وهو نوع من التّكهن أيضا •
الجبت : ما عبد من دون الله تعالى •

ان هذا التّطير أمر قائم على غير أساس من العلم أو الواقع الصحيح انما هو انسياق وراء الضعف . وتصديق للوهم . والا فما معنى أن يصدق انسان عاقل أن النحس في شخص معين . أو مكان معين . أو ينزعج من صوت طائر . أو حركة عين . أو سماع كلمة ؟ !

واذا كان في الطبع الانسانى شيء من الضعف يسول للانسان أن يتشاعم من بعض الأشياء . لأسباب خاصة . فان عليه ألا يستسلم لهذا الضعف ويتمادى فيه . وخاصة اذا وصل الى مرحلة العمل والتّنفيز •

وقد روى في ذلك حديث مرفوع : (ثلاثة لا يسلم منهم أحد : الظن والطيرة والحسد . فاذا ذهبت فلا تحقق . واذا تطيرت فلا ترجع ، واذا حسدت فلا تبغ) (٣) وبذلك تكون هذه الأمور الثلاثة مجرد خواطر

(١) رواه الطبرانى عن ابن عباس باسناد حسن •

(٢) رواه أبو داود والنسائى وابن حبان في صحيحه •

(٣) رواه الطبرانى بسند ضعيف •

أو أحاديث نفس لا أثر لها في السلوك العملي وقد عفا الله عنها .
وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (الطيرة شرك ،
الطيرة شرك ، الطيرة شرك) •

قال ابن مسعود : (وما منا إلا ... ولكن يذهب الله بالتوكل)^(١)
يعنى ابن مسعود : ما منا أحد إلا وقد وقع في قلبه شيء من ذلك .
ولكن يذهب الله ذلك عن قلب كل من يتوكل عليه ولا يثبت على ذلك
الخطر •

حرب على تقاليد الجاهلية :

وكما شن الإسلام حملاته على معتقدات الجاهلية وأوهامها
لما لها من خطر على العقل والخلق والسلوك ، شن غارات مثلها على
تقاليد الجاهلية التي كانت تقوم على العصبية والكبرياء والفخر وتمجيد
القبيلة •

لا عصبية في الإسلام :

وكان أول ما صنعه الإسلام في ذلك أن أهال التراب على العصبية
بكل صورها ، وحرم على المسلمين أن يحيوا أى نزعة من نزعات
أو يدعوا اليها ، وأعلن النبي صلى الله عليه وسلم براءته ممن يفعا
ذلك قال :

(ليس منا من دعا الى عصبية ، وليس منا من قاتل على عصبية
وليس منا من مات على عصبية)^(٢) •

فلا امتياز للون معين من البشرية ، ولا لجنس خاص من الناس
ولا لرقعة من الأرض ، ولا يحل لمسلم أن يتعصب للون على لون
ولا لقوم على قوم ، ولا لاقليم على اقليم •

ولا يحل لمن يؤمن بالله واليوم الآخر أن ينتصر لقومه لمجر
انتسابه اليهم : محقين كانوا أو مبطلين ، مظلومين أو ظالمين •

وعن واثلة بن الأسقع قال : قلت : يا رسول الله ، ما العصبية
قال : (أن تعين قومك على الظلم)^(٣) •

(٢) رواه أبو داود •

(١) رواه أبو داود والترمذي •

(٣) رواه أبو داود •

وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين » (النساء : ١٣٥)
« ولا يجرمكم شنآن قوم على ألا تعدلوا » (المائدة : ٨)

وعدل النبي صلى الله عليه وسلم مفهوم هذه الكلمة التي كانت شائعة في الجاهلية . ومأخوذة على ظاهرها : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » . ولما قالها صلى الله عليه وسلم لأصحابه بعد أن رسخ في قلوبهم الإيمان — مريداً بها معنى آخر — عجبوا ودهشوا ، وقالوا : يا رسول الله .. هذا ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً ؟ قال : (تمنعه من الظلم فذلك نصر له) (١) .

ومن هنا نعلم أن كل دعوة بين المسلمين أئني عصبية اقليمية أو الى عصبية عنصرية . انما هي دعوة جاهلية يبرأ منها الاسلام ورسوله وكتابه .

فالاسلام لا يعترف بأى ولاء لغير عبيدته . ولا بأى رابطة غير أخوته . ولا بأى فواصل تميز بين الناس غير الإيمان والكفر . فالكافر المعادى للاسلام عدو للمسلم ولو كان جاره في وطنه . أو أحد بنى قومه . بل ولو كان أخاه لأبيه وأمه . قال تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » (المجادلة : ٢٢) . وماذا . « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الإيمان » (التوبة : ٢٣)

لا اعتداد بالانساب والالوان :

روى البخارى أن أبا ذر وبلالاً الحبشى رضى الله عنهما — وكلاهما من السابقين الأولين — تغاضبا وتسايا . وفي نوره الغضب قال أبو ذر لبلال : يا ابن السوداء ! فشكاه بلال الى النبي صلى الله عليه وسلم . فقال النبي لأبى ذر : (أعيرته بأمه ؟ انك امرؤ فيك جاهلية) (٢) .

وعن أبى ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : (انظر فانك لست بخير من أحمر ولا أسود . الا أن تفضلته بتقوى الله) (٣) .

(٢) رواه البخارى .

(١) رواه البخارى .

(٣) رواه أحمد .

وقال صلى الله عليه وسلم . (حكم بنو آدم وادم خلق من تراب) (١) •

وبهذا حرم الاسلام على المسلم أن يسير مع هوى الجاهلية في التفاخر بالأنساب والأحساب ، والتعظيم بالآباء والأجداد ، وقول بعضهم لبعض : أنا ابن فلان ، وأنا من نسل كذا ، وأنت من سلالة كذا ، أنا من البيض وأنت من السود ، أنا عربى وأنت أعجمى !

وما قيمة الأنساب والسلالات اذا كان الناس جميعا ينتمون الى أصل واحد ؟ ولو فرض أن للأنساب قيمة فما فضل الانسان أو ذنبه ان ولد من هذا الأب أو ذاك ؟

يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (ان أنسابكم هذه ليست بمسبة على أحد ، كلكم بنو آدم • ليس لأحد على أحد فضل الا بدين أو تقوى) (٢) •

(الناس لآدم وحواء •• ان الله لا يسألكم عن أحسابكم ولا أنسابكم يوم القيامة ، ان أكرمكم عند الله أتقاكم) (٣) •

وصب النبي صلى الله عليه وسلم جام غضبه على المتفاخرين بالآباء والأجداد في عبارات صارمة قارعة ، فقال : (لينتهين أقوام يفتخرون بأبائهم الذين ماتوا • انما هم فحم جهنم ، أو ليكونن أهون على الله من الجعل الذى يدهده الخراء بأنفه ، ان الله أذهب عنكم عيبة الجاهلية وفخرها بالآباء ، انما هو مؤمن تقى وفاجر شقى • الناس بنو آدم ، وادم خلق من تراب) (٤) •

وفي هذا الحديث ذكرى للذين يعتزون بأجدادهم القدماء من الفراعنة والأكاسرة وغيرهم من عرب الجاهلية وعجمها ، الذين ليسوا الا فحم جهنم كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم •

وفي حجة الوداع حيث الآلاف يستمعون الى نبي الاسلام في أوسط أيام التشريق في الشهر الحرام والبلد الحرام ألقى النبي صلى الله

(١) رواه البزار •

(٢) رواه أحمد •

(٣) رواه ابن جرير •

(٤) رواه أبو داود والترمذى ، واللفظ له • وقال : حديث حسن ، والبيهقى باسناد حسن أيضا كما قال المنذرى • والجعل : حوبية أرضية • ويدمهده : يدحرج ، العيبة : الكبر والفخر •

الناس أن ربكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أسود ، ولا لأسود على أحمر ، إلا بالتقوى (أن أكرمكم عند الله أتقاكم) (١)

النياحة على الموتى :

ومن التقاليد التي حاربها الاسلام تقاليد الجاهلية في الموت وما يتصل به من نياحة وعويل . وغلو في اظهار الحزن والجزع .

وقد علم الاسلام أتباعه أن الموت إنما هو رحلة من دار إلى دار . فليس فناء مطلقا ، ولا عدما صرفا . وإن الجزع لا يحيى ممتا ، ولا يرد قضاء قضى الله به . فعلى المؤمن أن يتقبل الموت كـ . يتقبل كل مصيبة تصيبه صابرا محتسبا . آخذا العبر آملا في لقاء أبدي في الدار الآخرة مرددا قول القرآن : « أنا لله وأنا إليه راجعون » (البقرة . ١٥٦)

أما صنيع أهل الجاهلية فهو منكر حرام برىء منه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال : (ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية) (٢) .

ولا يحل للمسلم أن يلبس من شارات الحداد أو يترك التزين أو يغير الزي والهيئة المعتادة . اظهارا للجزع والحزن . إلا ما كان من زوجة على زوجها فأنها يجب أن تحد عليه أربعة أشهر وعشرا ، وفاء لحق الزوجية . وللرباط المقدس الذي جمع بينهما . حتى لا تكون معرضا للزينة ، ومتعلقا لأبصار الخطاب في مدة العدة التي اعتبرها الاسلام امتدادا للزوجية السابقة في كثير من الحقوق . وسياجا لها .

أما إذا كان الميت غير الزوج — كالأب والابن والأخ — فلا يحل للمرأة الحداد عليه أكثر من ثلاث ليال . روى البخاري عن زينب بنت أبي سلمة أنها روت عن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب . وعن زينب بنت جحش حين توفي أخوها ، أن كلا منهما دعت بطيب لمست منه ثم قالت : والله

(٢) رواه البخاري .

(١) رواه البيهقي .

مالى بالطيب من حاجة ، غير أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث ليال ، الا على زوج ، أربعة أشهر وعشرا) (١) .

وهذا الاحداد على الزوج واجب لا تساهل فيه ولقد جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ان ابنتى توفى عنها زوجها وقد اشتكت عينها . أفتكحلها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ، مرتين أو ثلاثا ، كل ذلك يقول لا (٢) وهو يدل على حرمة التزين والتجمل طوال المدة المفروضة .

وأما الحزن من غير جزع . والبكاء من غير عويل ، فذلك من الأمور الفطرية التى لا اثم فيها . وسمع عمر بعض النسوة يبكين على خالد بن الوليد . فأراد بعض الرجال منعهن . فقال له : دعهن يبكين على أبى سليمان . ما لم يكن نقع أو لقلقة (٣) .



٢ - فى المعاملات

خلق الله الناس على حالة يحتاج فيها بعضهم الى بعض ، فليس يملك كل فرد ما يهيمه ويكفيه . بل يملك هذا بعض ما يستغنى عنه ، ويحتاج الى بعض ما يستغنى عنه الآخرون ، فآلهمهم الله أن يتبادلوا السلع والمنافع بالبيع والشراء وسائر هذه المعاملات . حتى تستقيم الحياة . ويسير دولابها بالخير والانتاج .

وقد بعث النبى صلى الله عليه وسلم وللعرب أنواع من البيع والشراء والمبادلات فأقرهم على بعض . مما لا يتنافى مع مبادئ الشريعة التى جاء بها ، ونهاهم عن البعض الآخر مما لا يتفق وأهدافها وتوجيهاتها . وهذا النهى يدور على معان . منها : الاعانة على المعصية والفرار والاستغلال ، والظلم لأحد المتعاقدين . ونحو ذلك .

بيع الأشياء المحرمة حرام :

(١) فما جرت العادة بأن يقتنى لمعصية حظرها الاسلام ،

(١) رواه البخارى فى كتاب (الجنائز) من صحيحه .

(٢) رواه البخارى فى كتاب (الطلاق) ، واللفظ المروى هنا من رواية

أم حبيبة ، ولفظ زينب نحوه .

(٣) للنقع : القرباب على الرأس ، والقلقة : الصوت .

أو يكون الانتفاع المقصود به عند الناس نوعاً من المعصية . فبيعه والاتجار به حرام : كالخنزير والخمر والأطعمة والأشربة المحرمة بعامة ، والأصنام والصلبان والتمائيل ونحوها . ذلك أن في إجازة بيعها والاتجار فيها تنويعاً بتلك المعاصي . وحملها للناس عليها أو تسهيلات لهم في اتخاذها ، وتقريباً لهم منها . وفي تحريم بيعها واقتنائها إهمال لها ، وإهمال لذكرها ، وإبعاد للناس عن مباشرتها . ولذا قال عليه السلام : (أن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام) (١) . وقال صلى الله عليه وسلم : (أن الله إذا حرم شيئاً حرم ثمنه) (٢) .

بيع الغرر محظور :

(ب) وكل عقد للبيع فيه ثغره للتنازع . بسبب جهالة في المبيع أو غرر يؤدي إلى الخصومة بين الطرفين : أو غبن أحدهما الآخر ، فقد نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم سدا للذريعة . وفي هذا جاء النهي عن بيع ما في صلب الفحل أو بطن الناقة أو الطير في الهواء أو السمك في الماء . وعن كل ما فيه غرر (٣) (أي جهالة وعدم تحديد للمعقود عليه) .

ومن ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم وجد الناس في زمنه يبيعون الثمار في الحقول أو الحدائق قبل أن يبدؤ صلاحها . وبعد تعاقدهم يحدث أن تصيبها آفة سماوية . فتهلك الثمار . ويختصم البائع والمشتري ، يقول البائع : قد بعت وتم البيع . ويقول المشتري : إنما بعت لي ثمراً ولم أجده . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمار حتى يبدؤ صلاحها (٤) : إلا أن يشترط القطع في الحال . ونهى عن بيع السنبل حتى يبيض ويأمن العاهة (٥) . وقال : (أرايت إذا منع الله الثمرة . بم يستحل أحدكم مال أخيه) (٦) ؟

وليس كل غرر ممنوعاً . فإن بعض ما يباع لا يخلو من غرر ، كالذي يشتري داراً مثلاً لا يستطيع أن يطلع على أساسها وداخلها حيطانها . . . ولكن الممنوع هو الغرر الفاحش الذي يؤدي إلى الخصومة والنزاع ، أو إلى أكل أموال الناس بالباطل .

(١) متفق عليه . (٢) رواه أحمد وأبو داود .

(٣) النهي عن الغرر في (صحيح) مسلم وغيره .

(٤) رواه الشيخان . (٥) أخرجه مسلم .

(٦) رواه البخاري وغيره .

فاذا كان الغرر يسيرا — ومرد ذلك الى العرف — لم يحرم البيع ، وذلك كبيع المغيبات في الأرض كالجزر والفجل والبصل ونحوها ، وكبيع المقاتي (مزارع القتاء والبطيخ ونحوها) كما هو مذهب مالك الذي يجيز بيع كل ما تدعو اليه الحاجة ويقل غرره بحيث يحتمل في العقود (١) .

التلاعب بالأسعار :

(ج) والاسلام يجب أن يطلق الحرية للسوق ، ويتركها للقوانين الطبيعية تؤدي فيها دورها : وفقا للعرض والطلب . ومن أجل ذلك نرى الرسول صلى الله عليه وسلم حين غلا السعر في عهده ، فقالوا : يا رسول الله سعر لنا . قال : (ان الله هو المسعر القابض الباسط الرازق واني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة في دم ولا مال) (٢) .

ونبي الاسلام يعلن بهذا الحديث أن التدخل في حرية الأفراد بدون ضرورة مظلمة يجب أن يلقي الله بريئا من تبعثها .

ولكن اذا تدخلت في السوق عوامل غير طبيعية كاحتكار بعض التجار وتلاعبهم بالأسعار . فمصلحة المجموع هنا مقدمة على حرية بعض الأفراد . فيباح التسعير استجابة لضرورة المجتمع أو حاجته ، ووقاية له من المستغلين الجشعين ، معاملة لهم بنقيض مقصودهم كما تقرر القواعد والأصول .

فليس معنى الحديث السابق حظر كل تسعير . ولو كان من ورائه رفع ضرر . أو منع ظلم فاحش . بل قرر المحققون من العلماء وفي طليعتهم شيخ الاسلام ابن تيمية : أن التسعير منه ما هو ظلم محرم ، ومنه ما هو عدل جائز . قال :

« فاذا تضمن ظلم الناس واكراههم بخير حق على البيع بثمن لا يرضونه ، أو منعهم مما أباح الله لهم ، فهو حرام » .

(١) قال ابن تيمية في القواعد النورانية : اصول مالك في البيع أجود من اصول غيره . فانه أخذ ذلك عن سعيد بن المسيب الذي كان يقال هو الحق الناس في البيوع ص ١١٨ وقريب منه مذهب أحمد .

(٢) رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والدارمي وأبو يعلى .

واذا تضمن العدل بين الناس : مثل اكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بثمن المثل ، ومنعهم مما يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل ، فهو جائز ، بل واجب .

وفي القسم الأول جاء الحديث المذكور . فاذا كان الناس يبيعون سلعمهم على الوجه المعروف من غير ظلم منهم . وقد ارتفع السعر . اما لقلّة الشيء أو لكثرة الخلق (اشارة الى قانون العرض والطلب) فهذا الى الله ، فالزام الناس أن يبيعوا بقيمه بعينها اكراه بغير حق . أما الثانى : فمثل أن يمتنع أرباب السلم من بيعها — مع ضروره الناس اليها — الا بزيادة على القيمة المعروفة . فهذا يجب عليهم بيعها بقيمة المثل ، ولا معنى للتسعير الا الزامهم بقيمة المثل . والتسعر هنا الزام بالعدل الذى ألزمهم الله به «(١)» .

المحتكر ملعون :

ورغم أن الاسلام يكفل الحرية للأفراد فى البيع والشراء والتنافس الفطرى ، فانه ينكر أشد الانكار أن تدفع بعض الناس أنانيتهم الفردية وطمعهم الشخصى الى التضخم المالى على حساب غيرهم . والاثراء ولو من أقوات الشعب وضرورياته .

ومن أجل ذلك نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الاحتكار بعبارات شديدة زاجرة . فقال : (من احتكر الطعام أربعين ليلة فقد برىء من الله وبرىء الله منه) (٢) .

وقال صلى الله عليه وسلم : (لا يحتكر الا خاطيء) (٣) وليست كلمة خاطيء هذه كلمة هينة . انها الكلمة التى دمع بها القرآن الجبابرة العتاة : فرعون وهامان وجنودهما فقال : « ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين » (القصص : ٨)

وقد أبان النبى صلى الله عليه وسلم عن نفسية المحتكر وأنايته البشعة فقال : (بئس العبد المحتكر . ان سمع برخص ساءه . وان سمع بغلاء فرح) (٤) .

(١) راجع رسالة الحسينة لشيخ الاسلام ابن نيمه . والطرق الحكمية

لابن القيم ص ٢١٤ وما بعدها . طائفة المحمديّة - القاهرة .

(٢) رواه أحمد والحاكم وابن أبى تيسة والبزار وأبو يعلى . قال المنذرى

فى الترغيب : وبعض أسانيد جيد .

١٥١ ذكره زركس فى جامعه .

(٣) رواه مسلم .

وقال : (الجالب مرزوق والمحتكر ملعون) (١) •

وذلك لأن انتفاع التاجر يكون بأحد وجهين : أن يخزن السلعة ليبيعهها بثمن غال ، عندما يبحث الناس عنها فلا يجدونها ، فيأتى المحتاج الشديد الحاجة فيبذل فيها ما يطلب منه وإن فحش وجاوز الحد •

والوجه الآخر أن يجلب السلعة فيبيعهها بربح يسير ، ثم يأتى بتجارة أخرى عن قريب فيربح ، ثم يجلب أخرى ويربح قليلا وهكذا ، وهذا الانتفاع أوفق بالمصلحة المدنية ، وأكثر بركة ، وصاحبه مرزوق كما بشره رسول الله صلى الله عليه وسلم •

ومن الأحاديث الهامة في شأن الاحتكار والتلاعب بالأسعار ما رواه معقل بن يسار صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حين أثقله المرض فأتاه عبيد الله بن زياد (الوالى الأموى) يعودده فقال له : هل تعلم يا معقل أنى سفكت دما حراما ؟ قال : لا أعلم • قال : هل علمت أنى دخلت فى شىء من أسعار المسلمين ؟ قال : ما علمت • ثم قال معقل : أجلسونى فأجلسوه ثم قال : اسمع يا عبيد الله حتى أحدثك شيئا ، ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة ولا مرتين ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (من دخل فى شىء من أسعار المسلمين ليغليه عليهم كان حقا على الله تبارك وتعالى أن يقعده بعظم من النار يوم القيامة) قال : أنت سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : غير مرة ولا مرتين (٢) •

ومن نصوص هذه الأحاديث وفحواها استنبط العلماء أن تحريم الاحتكار مشروط بأمرين • أولهما : أن يكون ذلك فى بلد يضر الاحتكار بأهله فى ذلك الوقت •

وثانيهما : أن يكون قصده بذلك اغلاء الأسعار على الناس ، ليضاعف ربحه هو •

التدخل المقتطع فى حرية السوق :

ومما يلحق بالاحتكار ما نهى عنه النبى صلى الله عليه وسلم من بيع الحاضر للبادى (الحاضر هو ساكن المدينة ، والبادى هو ساكن البادية) وصورة هذا — كما قال العلماء — أن يقدم غريب بمقاع تعم الحاجة اليه ، لبيعه بسعر يومه ، فيأتيه ابن المدينة ، فيقول له :

(١) رواه ابن ماجه والحاكم •

(٢) رواه أحمد والطبرانى •

خل متاعك عندي حتى أبيعك لك على المهلة بثمن غال : ولو باع البادى بنفسه لأرخص ونفع البلدين ، وانتفع هو أيضا .

وكانت هذه الصورة كثيرة الشيوع في مجتمعهم اذ ذاك : قال أنس : (نهينا أن يبيع حاضر لباد . ولو كان أخاه لأبيه وأمه)^(١) وبذلك تعلمون أن المصلحة العامة فوق الروابط الخاصة .

وقال صلى الله عليه وسلم : (لا يبيع حاضر لباد . دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض)^(٢) .

وهذه الكلمة النبوية الموجزة : (دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض) تضع مبدأ هاما في الميدان التجارى أن تترك السوق وأسعارها ومبادلاتها للتنافس الفطرى . والعوامل الطبيعية دون تدخل مفتعل من بعض الأفراد .

وقد سئل ابن عباس عن معنى : (لا يبيع حاضر لباد . فقال : لا يكون له سمسارا)^(٣) . ومعنى هذا أنه اذا دله على السعر ونصح له وعرفه بأحوال السوق من غير أن يأخذ أحرا كئان السمسارة فهذا لا بأس به . لأنه ينصحه لله والنصيحة جزء من الدين . بل هي الدين كله . كما في الحديث الصحيح : (الدين النصيحة)^(٤) . وفى الحديث الآخر : (اذا استنصح أحدكم أخاه فلينصح له)^(٥) . أما السمسار . فالغالب أن حرصه على أجره قد ينسيه رعاية المصلحة العامة في مثل هذه المعاملة .

السمسرة خلال :

وأما السمسرة في غير هذا الموطن فلا حرج فيها . لأنها نوع من الدلالة والتوسط بين البائع والمشتري . وكثيرا ما تسهل لهما أو لأحدهما كثيرا من السلع والمنافع .

وقد أصبحت « الوساطة » التجارية في عصرنا ألزم من أى وقت مضى . لتعقد المعاملات التجارية . ما بين استيراد وتصدير . وتجار جملة . وتجار تجزئة . وأصبح السمسرة يؤدون دورا مهما .

ولا بأس بأن يأخذ السمسار أجره . نقودا معينة أو عمولة بنسبة معينة من الربح أو ما يتفقون عليه .

(٢) رواه مسلم .

(٤) رواه مسلم .

(١) متفق عليه .

(٣) رواه البخارى .

(٥) رواه أحمد .

قال البخارى فى صحيحه : لم ير ابن سيرين وعطاء و ابراهيم
والحسن بأجر السمسار بأسا . وقال ابن عباس : لا بأس بأن يقول :
بع هذا الثوب فما زاد على كذا وكذا فهو لك . وقال ابن سيرين :
إذا قال : بعه بكذا فما كان من ربح لك أو بينى وبينك فلا بأس به .
وقال النبى صلى الله عليه وسلم : (المسلمون عند شروطهم) (١) .
وهذا كله مشروط بأمرين :

- ١ — ألا يخدع أحد المتعاقدين لحساب الآخر ، أو لحساب نفسه .
- ٢ — أن يأخذ من الأجر ما يكافئ جهده ، دون غبن أو استغلال
لحاجة الناس أو طبيعتهم .

الاستغلال والخداع التجارى حرام :

ولمنع التدخل المفتعل أيضا نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن
النجش (٢) .

والنجش — كما فسرہ ابن عمر — أن تعطى فى السلعة أكثر من
ثمنها . وليس فى نفسك اشتراء ، ليقتردى بك غيرك ، وكثيرا ما يكون
عن اتفاق لخداع الآخرين .

ولكى تكون المعاملة بعيدة عن كل صورة للاستغلال التجارى ،
وتلبيس الأسعار ، نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن تلقى السلع
قبل الوصول الى السوق (٣) . ففى ذلك وقف للسلعة من مجالها الحيوى
الذى يتمثل فيه السعر المناسب لها ، حسب العرض والطلب الحقيقين ،
وقد يغبن صاحب السلعة اذا لم يكن لديه علم بالسعر فى السوق ،
ولذلك جعل له النبى صلى الله عليه وسلم الخيار اذا ورد السوق (٤) .

من غشنا فليس منا :

والاسلام يحرم الغش والخداع بكل صورة من الصور ، فى كل
بيع وشراء ، وفى سائر أنواع المعاملات الانسانية ، والمسلم مطالب
بالقزام الصدق فى كل شئونه ، والنصيحة فى الدين أعلى من كل كسب
دنيوى .

(١) ذكره البخارى معلقا ، ورواه أحمد وأبو داود والحاكم وغيرهم .

(٢) مطلق عليه .

(٣) رواه مسلم .

(٤) أخرجه مسلم وأحمد وابن ماجه .

قال عليه الصلاة والسلام : (البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ، فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما . وان كذبا وكتما محقت بركة بيعهما) (١) .

وقال : (لا يحل لأحد يبيع بيعا الا بين ما فيه ، ولا يحل لمن يعلم ذلك الا بينه) (٢) .

ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يبيع طعاما (حبوبا) فأعجبه ، فأدخل يده فيه ، فرأى بللا ، فقال : ما هذا يا صاحب الطعام ؟ قال : أصابته السماء (أى المطر) فقال صلى الله عليه وسلم : (فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ؟ من غشنا فليس منا) (٣) .

وفي رواية : أنه مر بطعام وقد حسنه صاحبه . فوضع يده فيه ، فاذا طعام رديء فقال : (بع هذا على حدة . وهذا على حدة من غشنا فليس منا) (٤) .

وكذلك كان سلف المسلمين يفعلون . يبينون ما في المبيع من عيب ولا يكتُمون . ويصدقون . ولا يكذبون . وينصحون ولا يغشون .

باع ابن سيرين ثاة فقال للمشتري : أبرأ لك من عيب فيها ، انها تقلب العلف برجلها .

وباع الحسن بن صالح جارية . فقال للمشتري : انها نتخمت مرة عندنا دما .

مرة واحدة . ومع هذا يأبى ضميره المؤمن الا أن يذكرها له ، وان نقص الثمن .

كثرة الحلف :

وتشتد الحرمة اذا أيد غشه بيمين كاذبة . وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كثرة الحلف بعامة وعن الحلف الكاذب بخاصة ، وقال : (الحلف منفقة للسلعة ممحقة للبركة) (٥) .

وانما كره اكثر الحلف في البيع . لأنه مظنة لتفريغ المتعاملين أولا ، وسبب لزوال تعظيم اسم الله من القلب ثانيا .

(٢) رواه الحاكم والبيهقي .

(٤) رواه أحمد .

(١) رواه البخاري .

(٣) رواه مسلم .

(٥) رواه البخاري .

تطفيف الكيل والميزان :

ومن ألوان الغش تطفيف المكيال والميزان •

وقد اهتم القرآن بهذا الجانب من المعاملة • وجعله من وصايا العشر في آخر سورة الأنعام : « وأوفوا الكيل والميزان بالقسط ، لا تكلف نفسا الا وسعها » (الأنعام : ١٥٢) • وقال تعالى : « وأوفوا الكيل اذا كلتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ، ذلك خير وأحسن تأويلا » (الاسراء : ٣٥) • وقال تعالى : « ويل للمطففين • الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون • واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون • ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون • ليوم عظيم • يوم يقوم الناس لرب العالمين » (المطففين : ١ - ٦)

وعلى المسلم أن يتحرى العدل في ذلك ما استطاع ، فان العدل الحقيقي قلما يتصور ومن هنا قال القرآن عقب الأمر بالايفاء : « لا تكلف نفسا الا وسعها » •

وقد قص القرآن علينا نبأ قوم جاروا في معاملاتهم ، وانحرفوا عن القسط في الكيل والوزن ، وبخسوا الناس أشياءهم • فأرسل الله اليهم رسولا يردهم الى صراط العدل والاصلاح كما يردهم الى التوحيد :

أولئك هم قوم شعيب الذين صاح فيهم داعيا ومنذرا : « أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين • وزنوا بالقسطاس المستقيم • ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين » (الشعراء : ١٨١ - ١٨٣)

وهذه المعاملة مثال لما يجب أن يكون عليه المسلم في حياته وعلاقاته ومعاملاته كلها فلا يجوز له أن يكيل بكيلين أو يزن بميزانين ، ميزان شخصي ، وميزان عام ، ميزان له ولن يحب ، وميزان للناس عامة ، ففي حق نفسه ومن يتبعه يستوفي ويتزيد ، وفي الآخرين يخسر وينتقص •

شراء المنهوب والمسروق مشاركة للناهب والسارق :

ومن الصور التي حرمها الاسلام ليحارب بها الجريمة ، ويطهر المجرم في أضيق دائرة أنه لم يحل للمسلم أن يشتري شيئا يعظم أنه

مفصوب أو مسروق أو مأخوذ من صاحبه بغير حق . لأنه إذا فعل
يعين الغاصب أو السارق أو المعتدى ، على غصبه وسرقته وعدوانه .
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من اشترى سرقة — أى
مسروقا — وهو يعلم أنها سرقة ، فقد اشترك في اثمها وعارها) (١) .
ولا يدفع الاثم عنه طول أمد المسروق والمنهوب . فان طول
الزمن في شريعة الاسلام لا يجعل الحرام حلالا ، ولا يسقط حق
المالك الأصلي بالتقادم : كما تقرر ذلك بعض القوانين الوضعية .

تحريم الربا :

أباح الاسلام استثمار المال عن طريق التجارة . قال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ، الا ان
تكون تجارة عن تراض منكم » (النساء : ٢٩)

وأثنى على الضاربين في الأرض للتجارة فقال : « وآخرون
يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله » (المزل : ٢٠)

ولكن الاسلام سد الطريق على كل من يحاول استثمار ماله عن
طريق الربا فحرم قليله وكثيره . وشنع على اليهود اذ أخذوا الربا
وقد نهوا عنه . وكان من أواخر ما نزل من القرآن قوله تعالى في
سورة البقرة :

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وفروا ما بقى من الربا ان كنتم
مؤمنين . فان لم تفلحوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلکم
رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون » (البقرة : ٢٧٨ ، ٢٧٩)

وأعلن الرسول صلى الله عليه وسلم حربه على الربا والمرابين ،
وبين خطره على المجتمع فقال : (اذا ظهر الربا والزنى في قرية فقد
أحلوا بأنفسهم عذاب الله) (٢) .

ولم يكن الاسلام في ذلك بدعا في الأديان السماوية . ففي الديانة
اليهودية جاء في العهد القديم : (اذا افتقر أخوك فاحمله . لا تطلب
منه ربحا ولا منفعة) آية ٢٤ فصل ٢٢ سفر الخروج .

(١) رواه البيهقي .

(٢) رواه الحاكم وصحح اسناده من حديث ابن عباس . وروى نحوه

أبو يعلى باسناد جيد من حديث ابن مسعود .

وفي النصرانية جاء في انجيل لوقا : (افطوا الخيرات ، وأقرضوا
غير منتظرين عائدتها واذن يكون ثوابكم جزيلا) ٢٤ — ٢٥ فصل : ٦
وان كان الذي يؤسف له أن يد التحريف قد وصلت الى العهد
المقديم فجعلت مفهوم كلمة : « أخوك » السالفة ، خاصا باليهودي
وجاء في سفر تثنية الاشتراع : « للأجنبي تقرض بربا ، ولكن لأخيك
لا تقرض بربا » ٢٣ : ١٩ .

حكمة تحريم الربا :

والاسلام حين شدد في أمر الربا وأكد حرمة . انما راعى مصلحة
البشرية في أخلاقها واجتماعها واقتصادها .

وقد ذكر علماء الاسلام في حكمة تحريم الربا وجوها معقولة .
كشفت الدراسات الحديثة وجاهتها ، وأكدت وزادت عليها .
ونكتفى بما ذكره الامام الرازي في تفسيره :

أولا : أن الربا يقتضى أخذ مال الانسان من غير عوض ، لأن من
يبيع الدرهم بالدرهمين يحصل له زيادة درهم من غير عوض . ومال
الانسان متعلق حاجته . وله حرمة عظيمة ، كما في الحديث : (حرمة
مال الانسان كحرمة دمه)^(١) فوجب أن يكون أخذ ماله من غير عوض
محراما .

ثانيا : أن الاعتماد على الربا يمنع الناس عن الاشتغال بالمكاسب
وذلك لأن صاحب الدرهم اذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل
الدرهم الزائد ، نقدا كان أو نسيئة ، خف عليه اكتساب وجه المعيشة ،
فلا يكاد يتحمل مشقة الكسب والتجارة والصناعات الشاقة وذلك يفضى
الى انقطاع منافع الخلق . ومن المعلوم أن مصالح العالم لا تنظم
الا بالتجارات والحرف والصناعات والعمارات .

(ولا شك أن هذه الحكمة مقبولة من الوجهة الاقتصادية) .

ثالثا : أنه يفضى الى انقطاع المعروف بين الناس من القرض ،
لأن الربا اذا حرم طابت النفوس بقرض الدرهم واسترجاع مثله ،
ولو حل الربا لكانت حاجة المحتاج تحمله على أخذ الدرهم بدرهمين ،
فيفضى ذلك الى انقطاع المواساة والمعروف والاحسان .

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية .

(وهذا تعليم مسلم من الجانب الأخلاقي) .

رابعا : أن الغالب أن المقرض يكون غنيا . والمستقرض يكون فقيرا
فالقول بتجويز عقد الربا تمكين للغنى من أن يأخذ من الفقير الضعيف
مالا زائدا وذلك غير جائز برحمة الرحيم (١) .

(وهذه نظرة الى الجانب الاجتماعي) .

ومعنى هذا أن الربا فيه اعتصار الضعيف لمصلحة القوى ،
ونتيجه أن يزداد الغنى غنى والفقير فقرا . مما يفضى الى تضخم
طبقة من المجتمع على حساب طبقة أو طبقات أخرى . مما يخلق الأحقاد
والضغائن ، ويورث نار الصراع بين المجتمع بعضه مع بعض . ويؤدي
الى الثورات المتطرفة والمبادئ الهدامة . كما أثبت التاريخ القريب
خطر الربا والمرايين على السياسة والحكم والأمن المحلى والدولى
جميعا .

مؤكل الربا وكاتبه :

آكل الربا هو الدائن صاحب المال الذى يعطيه للمستدين
فيسترده بفائدة تزيد على أصله . وهذا ملعون عند الله وعند الناس
بلا ريب ولكن الاسلام على سنته فى التحريم — لم يقصر الجريمة
على آكل الربا وحده بل أشرك معه فى الاثم مؤكل الربا — أى المستدين
الذى يعطى الفائدة — وكاتب عقد الربا . وشاهديه .

وفى الحديث : (لعن الله آكل الربا ومؤكله وشاهديه وكاتبه) (٢) .
واذا كانت هناك ضرورة ملحة اقتضت معطى الفائدة . أن يلجأ
الى هذا الأمر فان الاثم فى هذه الحال يكون على آخذ الربا (الفائدة)
وحده :

١ — وهذا بشرط أن تكون هناك ضرورة حقيقية . لا مجرد
توسع فى الحاجيات أو الكماليات . فالضرورة ما لا يمكنه الاستغناء
عنه الا اذا تعرض للهلاك كالقوت والملبس الواقى والعلاج الذى
لا بد منه .

(١) تفسير الفخر الرازى ج ٧ ص ٤ طبعة عبد الرحمن محمد . بتصرف

قليل .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذى وصححه ، والنسائى ، وابن ماجه

٢ — ثم أن يكون هذا الترخيص بقدر ما يفي بالحاجة دون أى
تزيد ، فمتى كان يكفيه تسعة جنيهاً مثلاً فلا يحل له أن يستقرض
عشرة •

٣ — ومن ناحية أخرى ، عليه أن يستتفد كل طريقة للخروج
من مأزقه المادى ، وعلى اخوانه المسلمين أن يعينوه على ذلك ، فان
لم يجد وسيلة الا هذا . فأقدم عليه غير باغ ولا عاد فان الله غفور
رحيم •

٤ — وأن يفعل ذلك ان فعله وهو له كاره ، وعليه ساخط ، حتى
يجعل الله له مخرجاً •

الرسول يستعيز بالله من الدين :

ومما ينبغى للمسلم أن يعرفه من أحكام دينه أنه يأمره بالاعتدال
في حياته والاقتصاد في معيشته : « ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين »
(الأنعام : ١٤١) « ولا تبذر تبذيراً • ان المبذرين كانوا اخوان
الشياطين » (الاسراء : ٢٦ ، ٢٧)

وحين طلب القرآن من المؤمنين أن ينفقوا ، لم يطلب اليهم الا انفاق
بعض ما رزقوا لا كله ، ومن أنفق بعض ما يكتسب فقلما يفتقر • ومن
شأن هذا التوسط والاعتدال ألا يحوج المسلم الى الاستدانة ، وخصوصاً
أن النبى صلى الله عليه وسلم كرمها للمسلم ، فان الدين في نظر
الرجل الحر هم بالليل ومذلة بالنهار ، وكان النبى صلى الله عليه وسلم
يستعيز بالله منه ويقول : (اللهم انى أعوذ بك من غلبة الدين وقهر
الرجال) (١) وقال : (أعوذ بالله من الكفر والدين) فقال رجل : أتعذل
الكفر بالدين يا رسول الله ؟ قال : (نعم) (٢) •

وكان يقول في صلاته : (اللهم انى أعوذ بك من المأثم والمغرم
— الدين — فقيل له : انك تستعيز من المغرم كثيراً يا رسول الله •
فقال : (ان الرجل اذا غرم — استدان — حدث فكذب ووعد فأخلف) (٣) •

فبين ما في الاستدانة من خطر على الأخلاق نفسها •

(٢) رواه النسائى والحاكم •

(١) رواه أبو داود •

(٣) رواه البخارى •

وكان لا يصلى على الميت اذا عرف أنه مات وعليه ديون لم يترك وفاءها ، تخويفاً للناس من هذه العاقبة . حتى أفاء الله عليه من الغنائم والأنفال ، فكان يقوم هو بسدادها (١) .

وقال : (يغفر للشهيد كل شيء الا الدين) (٢) .

وفي ضوء هذه التوجيهات لا ينجأ المسلم الى الدين لا للحاجة الشديدة ، وهو حين يلجأ اليه لا تفارقه نية الوفاء أبداً .

وفي الحديث : (من أدان أموال الناس يريد أداءها أدى الله عنه ، ومن أخذها يريد اتلافها اتلفه الله) (٣) .

فاذا كان المسلم لا يلجأ الى الدين المباح (أى بغير غائدة) الا نزولاً على حكم الضرورة وضغط الحاجة فكيف اذا كان هذا الدين مشروطاً بالفوائد الربوية ؟!

البيع لأجل مع زيادة الثمن :

ومما يحسن ذكره هنا أنه يجوز للمسلم أن يشتري ويدفع ثمن الشراء نقداً . كما يجوز له أن يؤخره الى أجل بالتراضي . وقد اشترى النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً من يهودى لنفقة أهله الى أجل . ورهنه درعاً من حديد (٤) .

فاذا زاد البائع فى الثمن من أجل التأجيل . كما يفعله معظم التجار الذين يبيعون بالتقسيط — فمن الفقهاء من حرم هذا النوع من البيع مستقداً الى أنه زيادة فى المال فى مقابل الزمن فأشبهه الربا .

وأجازه جمهور من العلماء . لأن الأصل الإباحة . ولم يرد نص بتحريمه . وليس مثابها للربا من جميع الوجوه . وللبائع أن يزيد فى الثمن لاعتبارات يراها . ما لم تصل الى حد الاستغلال الفاحش والظلم البين ، والا صارت حراماً .

قال الشوكانى : « قانت الشافعية والحنفية . وزيد بن على والمؤيد بالله والجمهور : يجوز . لعموم الأدلة القاضية بجوازها . وهو الظاهر » (٥) .

٢١ . رواه البخارى .

٢١ . رواه البخارى .

(١) من حديث جابر وأبى هريرة .

(٣) رواه مسلم .

(٥) نيل الأوطار ج ٥ ص ١٥٣ قال الشوكانى : وقد جمعنا رسالة فى هذه

المسألة سميناها (شفاء العلل فى حكم زيادة الثمن لمجرد الأجل) وقد حققناها تحقيقاً لم نسبق اليه .

المسلم :

وعلى عكس هذا يجوز للمسلم أن يدفع مقدارا معلوما من المال حالا ليتسلم في مقابله صفقة بعد أجل معين • وهو المعروف في الفقه الاسلامي بعقد « المسلم » •

وهذا نوع من المعاملات كان سائدا في المدينة ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم أدخل عليه تعديلات وشروطا ، ليتفق وما تتطلبه الشريعة في المعاملات •

قال ابن عباس : قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فوجدهم يسلفون في الثمار السنة والسنتين — أى يسلفون مالا في الحال ليحصلوا على الثمار بعد سنة أو سنتين — فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (من أسلف فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم) (١) •

وبهذا التحديد في الكيل أو الوزن والأجل يرتفع النزاع والغرر • ومن هذا القبيل أنهم كانوا يسلفون في ثمار نخيل بأعيانها ، فنهاهم عن ذلك لما فيه من الغرر اذ قد تصاب تلك النخيل بعاهة فلا تثمر شيئا •

والصورة السليمة لهذه المعاملة ألا يشترط ثمر نخلة بعينها ، ولا قمح أرض بعينها وهكذا ، بل يشترط الكيل أو الوزن فقط • فاذا كان هناك استغلال بين لصاحب النخل أو الأرض ، بأن اضطرته الحاجة أن يقبل العقد ، فحينئذ يتجه القول بالتحريم •

تعاون العمل ورأس المال :

ربما قال قائل : ان الله وزع المواهب والحظوظ على الناس بقدر وحكمة ، فكثيرا ما نجد عند انسان الكفاية والخبرة ، ولا نجد عنده الكثير من المال ، أو لا نجد عنده مالا أصلا ، وبازائه نجد آخر عنده المال الكثير ، مع الخبرة القليلة ، أو لا خبرة له • فلماذا لا يعطى صاحب المال ماله لصاحب الكفاية والخبرة ، يعمل فيه ويستثمره ، على أن يجزى مقابل ماله بعائد محدد ، وبذلك ينتفع ذو الكفاية بالمال ، وينتفع الغنى بالكفاية ، وبخاصة أن هناك مشروعات كبيرة تحتاج الى

(١) رواه الجماعة •

مساهمة أفراد كثيرين بأموالهم . وفي الناس كثيرون عندهم فضل أموال ، وليس عندهم الفراغ أو القدرة على استثمارها .. فلماذا لا تستغل هذه الأموال في تلك المشروعات الحيوية الكبيرة يديرها أناس من ذوى الدراية والخبرة ؟

ونقول : ان شريعة الاسلام لم تمنع أن يتعاون رأس المال والخبرة أو المال والعمل كما يقول الفقه الاسلامي - ولكنها أقامت هذا التعاون على أساس عادل ومنهج سديد . فإذا كان رب المال قد رضيها شركة بينه وبين صاحبه ، فعليه أن يتحمل مسؤولية الشركة بكل نتائجها . ولهذا تشترط الشريعة الاسلامية في مثل هذه المعاملة التي سماها الفقهاء « المضاربة » أو « القراض » أن يشترك كل من الطرفين المتعاقدين في الربح اذا ربحا . وفي لخسارة ان خسرا . ونسبة الربح والخسارة تكون وفق اتفاقهما . فلهما أن يجعلا لأحدهما النصف أو الثلث أو الربع . أو أدنى من ذلك أو أكثر . وللآخر الباقي . واذن يكون التعاون بين رأس المال ولعمل تعاون الشريكين المتكافلين . لكل نصيبه من الغنم قل أو كثر . فإذا ربحا تقاسما الربح كما اشترطا . وان خسرا كانت الخسارة من الربح . فان استغرقت الربح وزادت أخذ من رأس المال بقدرها . ولا غرامة في أن يخسر رب المال جزءا من ماله ، كما خسر شريكه جهده وعرقه .

ذلك هو قانون الاسلام في هذه المعاملة . أما أن يفرض لصاحب المال ربح محدد مضمون لا يزيد ولا ينقص وان تضاعف الربح أو تفاقمت الخسارة فهذا مجافاة للعادل النصريح وتحيز لرأس المال ضد الخبرة والعمل . ومعددة نقوانين الحياة التي تعطى وتمنع . وتشجع لحب الكسب المضمون دون عمل ولا مخاطرة . وذلك هو روح الربا الخبيث .

وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم في المزارعة على الأرض^(١) . أن يجعل في العقد لأحدهما غلة مساحة معينة من الأرض . أو مقدار محدد من الخارج . كقنطار أو قنطارين مثلا . لما في ذلك من شبه بالمراباة والمقامرة . فقد لا تخرج الأرض غير المقدار المشروط أو لا تخرج شيئا فيكون لأحدهما الغنم كله . وعلى الآخر الغرم كله . وهذا مالا ترضاه العدالة .

(١) أخرجه مسلم .

هذا الشرط المفسد للمزارعة بالنص الصريح ، هو في رأي أصل
لأجماع الفقهاء على الاشتراط في « المضاربة » ألا يحدد نصيب لأحدهما
يضمنه على كل حال (١) . ربحت الصفقة أم خسرت وتعلييلهم فساد
المضاربة هنا كتعلييلهم فساد المزارعة هناك . فهم يقولون هنا : انه اذا
شرط أحدهما دراهم معلومة احتمل ألا يربح غيرها فيحصل على جميع
الربح . واحتمل ألا يربحها .. وقد يربح كثيرا فيستضر من شرطت
له الدراهم (٢) .

وهذا تعليل موافق لنروح الاسلام الذى يبنى كل معاملاته على
العدالة المحكمة الواضحة .

اشتراك أصحاب رؤوس الأموال :

وكما يجوز للمسلم أن يستغل ماله منفردا فيما شاء من عمل
مباح . وكما جاز له أن يعطى ماله أو جزءا منه لمن شاء من أهل الدراية
والدربة على سبيل « المضاربة » يجوز له أيضا أن يشترك هو وآخر
أو آخرون من أرباب الأموال فى عمل من الأعمال ، صناعى أو تجارى
أو غير ذلك . فمن الأعمال والمشروعات ما يحتاج الى أكثر من عقل
وأكثر من يد . وأكثر من رأس مال . والمرء قليل بنفسه كثير بغيره ،
والله تعالى يقول : « وتعاونوا على البر والتقوى » (المائدة : ٢)
وكل عمل يجلب للفرد أو المجتمع خيرا . أو يدفع عنه شرا فهو بر وتقوى
اذا توافرت له النية الصالحة .

فالاسلام لا يبيح مثل هذه الأعمال المشتركة فحسب ، بل هو
يباركها ويعد عليها بمعونة الله فى الدنيا ، ومثوبته فى الآخرة ، ما دامت
فى دائرة ما أحله الله . بعيدة عن الربا والغرر ، والظلم والجشع
والخيانة بكل صورها . وفى ذلك يقول رسول الاسلام : (يد الله
على الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فاذا خان أحدهما صاحبه
رفعها عنهما) (٣) . ويد الله كناية عن التوفيق والمعونة والبركة .

(١) نقل الدكتور محمد يوسف موسى فى رسالة (الاسلام ومشكلاتنا
الحاضرة) عن الشيخ محمد عبده والشيخ عبد الوهاب خلاف : أن هذا الاشتراط
من الفقهاء فى المضاربة لا دليل عليه من القرآن أو السنة ومال الى رأيهما بقدر ،
ولكنى أرى أن ما ورد فى المزارعة يكفى أصلا يقاس عليه هنا . والله أعلم .
(٢) المغنى ج ٥ ص ٣٤ .
(٣) رواه الدارقطنى .

ويروى الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه أنه يقول : (أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه . فإذا خان أحدهما صاحبه خرجت من بينهما) (١) (وجاء الشيطان) (٢) .

شركات التأمين :

ومن صور المعاملات الجديدة ما يسمى « شركات التأمين » ومنه ما يكون تأميناً على الحياة ، وما يكون تأميناً ضد الحوادث . فما الحكم في هذه الشركات ؟ وهل يقرها الاسلام ؟

وتقبل الجواب نود أن نسأل عن طبيعة هذه الشركات ما هي ؟ وما علاقة الفرد المؤمن له بالشركة المؤمنة ؟

وبعبارة أخرى : هل يعتبر الشخص المؤمن له لدى مؤسسه التأمين شريكاً لأصحابها ؟

لو كانت كذلك لوجب أن يخضع كل مؤمن نه فيها للربح والخسارة وفق تعاليم الاسلام .

وفي التأمين ضد الحوادث يدفع المؤمن له مقداراً من المال في العام فإذا قدر سلامة ما أمن عليه (متجر أو مصنع أو سفينة أو غير ذلك) فإن الشركة تستولي على المبلغ كله ولا يسترد شيئاً منه . وإذا حلت به كارثة عوض بالمقدر المتفق عليه . وهذا أبعد ما يكون عن طبيعة التجارة والاشتراك التضامني .

وفي التأمين على الحياة إذا أمن بمبلغ ألفين من الجنيهات مثلاً . ودفع أول قسط ثم اخترمته المنية . فإنه يستحق الألفين كاملة غير منقوصة . ولو كان شريكاً في تجارة ما استحق غير قسطه وربحه .

ثم هو لو أخذ بالتزيمه نحو الشركة . وعجز عن سداد الأقساط — بعد دفع بعضها — لضاع عليه ما دفعه أو جبر كبير منه . وهذا أقل ما يقال فيه : انه شرط فاسد .

ولا وزن لما يقال : ان الطرفين — المؤمن له والشركة — قد تراضيا ، وهما أدري بما يصلحهما . فان أكل الربا ومؤكله متراضيان . ولا عبي الميسر متراضيان ولكن لا عبرة بتراضيهما . ما دامت معاملتهما

(١) رواد أبو داود والحاكم وصححه .

(٢) ذكر هذه الزيادة رزين في جامعه .

غير قائمة على أساس من العدالة الواضحة التي لا يشوبها غرر ولا تظالم ، ولا غنم مضمون لأحد الطرفين غير مضمون للطرف الآخر •
العدالة اذن هي الأساس ولا ضرر ولا ضرار •

هل هي مؤسسات تعاونية :

واذا لم يتضح لنا بوجه من الوجوه أن العلاقة بين المؤمن له والشركة علاقة الشريك بالشريك فماذا عسى أن تكون طبيعة العلاقة بينهما ؟ — هل هي علاقة تعاون ؟ وهذه الجمعيات اذن مؤسسات تعاونية تقوم على مساهمة مجموعة من المتبرعين بمقادير من أموالهم يدفعونها بقصد المساعدة بعضهم لبعض ؟

ولكن لكي يكون هناك تعاون سليم بين أي جماعة لتساعد أحد أفرادها اذا نزل به مكروه . يشترط فيما يجمع من مال لتحقيق هذه الغاية أمور :

١ — أن يدفع الفرد نصيبه المفروض عليه في ماله على وجه التبرع . قياما بحق الأخوة ، ومن هذا المال المجموع تؤخذ المساعدات المطلوبة للمحتاجين •

٢ — اذا أريد استغلال هذا المال المدخر فبالوسائل المشروعة وحدها •

٣ — لا يجوز لفرد أن يتبرع بشيء ما على أساس أن يعوض بمبلغ معين اذا حل به حادث ، ولكن يعطى من مال الجماعة بقدر ما يعوض خسارته أو بعضها ، على حسب ما تسمح به حال الجماعة •

٤ — التبرع هبة والرجوع فيها حرام ، فاذا حدث فليراع حكم الشرع في ذلك «(١)» •

وهذه الشروط لا تنطبق الا على ما تقوم به بعض النقابات والهيئات عندنا ، حيث يدفع الشخص اشتراكا شهريا على وجه التبرع ، ليس له أن يسترده ويرجع فيه ، ولا يشترط مبلغا معيناً يمنحه عند حدوث ما يكره •

(١) من كتاب (الاسلام والمناهج الاشتراكية) للاستاذ محمد الغزالي .
ص ١٣١ ط ثانية •

أما شركات التأمين وخاصة التأمين على الحياة ، فإن هذه الشروط لا تنطبق عليها بحال :

١ — فالأفراد المؤمن لهم لا يدفعون بقصد انتبرع . ولا يخطر لهم هذا على بال .

٢ — وشركات التأمين جارية على استغلال أموالها في أعمال ربوية محرمة . ولا يجوز لمسلم أن يشترك في عمل ربوى . وهذا مما يتفق على منعه المتشددون والمترخصون .

٣ — يأخذ المؤمن له من الشركة — إذا انقضت ائدته المشروطة — مجموع الأقساط التي دفعها ، وفوقها مبلغ زائد . فهل هو إلا ربا !!

كما أن من مناقضات التأمين لمعنى التعاون أن يعطى القادر أكثر مما يعطى لعاجز المحتاج . لأن القادر يؤمن بمبلغ أكبر فيعطى عند الوفاة أو الكارثة نصيبا أكثر . ومع أن التعاون يقضى أن يعطى المحتاج أكثر من غيره .

٤ — ومن أراد الرجوع في عقده انتقص منه جزء كبير . وهو انتقاص لا مسوغ له في شرع الاسلام^(١) .

تصديلات :

على أنى أرى عقد لتأمين ضد الحوادث يمكن أن يعدل إلى صورة قربية من المعاملات الإسلامية . وهو صورة عقد الانتبرع بشرط العوض « فالمؤمن له متبرع بما يدفع من مال إلى الشركة على أن يعوض عند النوازل التي تنزل به بما يعينه ويخفف عنه برأه . وهذه الصورة من التعامل جائزة في بعض المذاهب الإسلامية .

فلو عدل عقد التأمين إليها . وخلت معاملة الشركة من ربويات لاتجه القول بالجواز . أما التأمين على الحياة فصورته كما أرى تبعد كثيرا عن المعاملات في الاسلام .

(١) انظر في موضوع التأمين (الاسلام ومسكلاته الحاضرة) ص ٦٤ للدكتور محمد يوسف موسى . و الاسلام والمنافع الاسنراكية للسبح محمد الغزالي ص ١٢٩ . ومقالين في مجلة نور الاسلام للمرحوم الشيخ ابراهيم الجبالي : العدين السادس والثامن من المجلد الأول ١٣٥٩ هـ ونسوى للسبح أحمد ابراهيم نشرتها مجلة منبر الاسلام .

نظام التأمين الاسلامى :

واذا كنا نرى الاسلام يعارض شركات التأمين في صورتها الحاضرة ومعاملاتها الجارية فليس معنى هذا أنه يحارب فكرة التأمين نفسها . كلا انه يخالف في المنهج والوسيلة ، أما اذا تهيأت وسائل أخرى للتأمين لا تتنافى صورة المعاملات الاسلامية فالاسلام يرحب بها .

وعلى كل حال فان نظام الاسلام قد أمن أبناءه والمستظلين بظل دولته بطرقه الخاصة — شأنه في كل شرائعه وتوجيهاته — أما عن طريق تكافل أبناء المجتمع بعضهم مع بعض ، وأما عن طريق الحكومة وبيت المال . فهو — أى بيت المال — شركة التأمين العامة لكل من يستظل بسلطان الاسلام .

وفي الشريعة الاسلامية نجد تأمين الأفراد عند الحوادث ومعاونتهم على التغلب على الكوارث التي تصيبهم . وقد ذكرنا من قبل أن من الأمور التي تبيح للفرد المسألة أن تصيبه جائحة ، فإذا أصابته جائحة حلت له مسألة ولى الأمر حتى يعوض ما أصابه أو يخفف عنه بعضه (١) .

كما نجد التأمين للورثة بعد الوفاة في قول النبي صلى الله عليه وسلم الكريم : (أنا أولى بكل مسلم من نفسه من ترك مالا فلورثته ، ومن ترك ديناً أو ضياعاً — أى أسرة أو لاداً صغاراً — فالى وعلى) (٢) . ومن أعظم ما شرعه الاسلام لتأمين أبناءه : سهم « الغارمين » في مصارف الزكاة . فقد جاء عن بعض مفسرى السلف في تفسير الغارم : أنه من احترق بيته أو ذهب السيل بماله أو تجارته أو نحو ذلك . وأجاز بعض الفقهاء أن يعطى مثل هذا من حصيلة الزكاة ما يعيده الى حالته المالية السابقة وان بلغ ذلك الألوف (٣) .

استغلال الأرض الزراعية :

إذا امتلك المسلم أرضاً زراعية بطرقها المشروعة فعليه أن يستغلها أو ينتفع بها زرعاً أو غرساً .

(١) انظر حديث قبيصة ص ١٠٦ فصل : الكسب والاحتراف من هذا الكتاب .

(٢) متفق عليه .

(٣) من أراد التفصيل فليراجع ج ٢ من كتابنا (فقه الزكاة) مصرف (الغارمون) من مصارف الزكاة .

وقد بكره الاسلام تعطيل الأرض عن لزراعة ، لما فيه من اهدار
للنعمة واضاعة للمال ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
اضاعة المال .

ولصاحب الأرض في ذلك عدة طرائق .

طرائق استغلالها :

١ — أن يقوم بشأنها بنفسه يزرع فيها زرعاً ، أو يغرس عرساً ،
ويقولى سقيها ورعايتها حتى تؤتى أكلها . وهذا أمر محمود . يوجب
لصاحبه مثوبة الله ما انتفع بالزرع أو الغرس انسان أو طير أو بهيمة .
وكان جلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأنصار
يزرعون أرضهم ويقومون عليها بأنفسهم . وقد تقدم ذلك .

الطريقة الثانية :

٢ — ألا يتمكن من زراعتها بنفسه . فيعييرها من يقدر على زراعتها
بآلته وأعوانه وبذره وحيوانه . ولا يأخذ من الزارع شيئاً وهذا أمر
مطلوب في الاسلام . وعن أبي هريرة قال : قال عليه الصلاة والسلام :
(من كانت له أرض فليزرعها أو ليمنحها أخاه)^(١) وعن جابر قال :
كنا نخابر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصيب من
القصرى ومن كذا ومن كذا . فقال انبى صلى الله عليه وسلم : (من
كان له أرض فليزرعها أو ليحرثها أخاه . ولا فليدعها)^(٢) .

وذهب بعض السلف الى ظاهر هذا الحديث وأن يستغلل الأرض
لا يكون الا بأحد هذين : اما أن يزرعها بنفسه واما أن يعطيها من
يزرعها بغير مقابل . وبذلك تكون رقبة الأرض لمن يمكنها . وثمرتها
لمن يفلحها .

روى ابن حزم بسنده الى الأوزاعى قال : كان عطاء ومخول
ومجاهد والحسن البصرى يقولون : لا تصلح الأرض للبيضاء بالدراهم
والدنانير ، ولا معاملة الا أن يزرع الرجل أرضه أو يمنحها .

(١) متفق عليه .

(٢) رواه أحمد ومسلم . (والمخابرة : أن يزرع الأرض على حر منها .
والقصرى والقسارة : بقية الحب في السنبل بعد ما بداس . ومعنى بحرئها :
يجعلها مزرعة لأخيه أى بلا عوض) .

ويروى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : أن الأمر في هذه الأحاديث بالمنح ليس للوجوب وإنما هو للندب والاستحباب ، فقد روى البخارى عن عمرو بن دينار قال : قُنت لطاوس — من أكبر أصحاب ابن عباس — : نو تركت المخابرة !! فانهم يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها • فقال طاوس : أن أعلمهم — يعنى ابن عباس — أخبرنى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنها وقال : (لأن يمنح أحدكم أخاه — يعنى أرضه — خير من أن يأخذ عليها خراجا معلوما) (١) •

المزارة على الأرض :

٣ — الطريقة الثالثة : أن يعطيها لمن يزرعها بآلته وبذره وحيوانه على أن يكون له نسبة محددة مما يخرج من الأرض قد تكون نصفاً أو ثلثاً أو أدنى أو أكثر وفق اتفاقهما • ويجوز له أن يساعد الزارع بالبذر أو به وبآلته والحيوان • وتسمى هذه الطريقة : المزارعة أو المساقاة أو المخابرة •

وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (عامل أهل خيبر بشطْر ما يخرج منها من زرع أو ثمر) وهذا حديث رواه من الصحابة ابن عمر وابن عباس وجابر بن عبد الله •

وبهذا الحديث يحتج من أجاز هذا النوع من المزارعة • وقالوا : هذا أمر صحيح مشهور عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات • ثم خلفاؤه الراشدون حتى ماتوا • ثم أهلوه من بعدهم • ولم يبق من المدينة أهل بيت إلا عمل به • وعمل به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من بعده • • ومثل هذا مما لا يجوز أن ينسخ ، لأن النسخ إنما يكون في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما شيء عمل به إلى أن مات • ثم عمل به خلفاؤه بعده وأجمعت الصحابة — رضوان الله عليهم — عليه • وعملوا به • ولم يخالف فيه منهم أحد • فكيف يجوز نسخه ؟ ماذا كان نسخه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف عمل به بعد نسخه ؟ وكيف خفى نسخه فلم يبلغ خلفاءه مع اشتهاار قصة خيبر وعملهم فيها ؟ فأين كان راوى النسخ حتى لم يذكره ولم يخبرهم به ؟ « (٢) •

(١) أخرجه البخارى •

(٢) المغنى لابن قدامة ج ٥ ص ٣٨٤ •

المزارة الفاسدة :

وهناك نوع من المزارعة كان تسائعا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فنهى عنه أصحابه لما فيه من الغرر والجهالة التي تنفي إلى النزع ؟ ولما فيه من مجافاة لروح العدالة التي بحرص عليها الاسلام في كل المجالات .

فقد كان أصحاب الأرض يستقرون على الررع العامل عليها أن يكون لهم ريع مساحة معينة منها يحددها ، أو مقدار معين من العلة : مكيل أو موزون والباقي للعامل وحده أو لهما مناصفة مثلا .

وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم أن العدل يفتحي أن يستركا في كل ما يخرج منها قل أو كثر . ولا يصح أن يكون لأحدهما نصيب معين قد لا تخرج الأرض غيره . فيغنم وحده . ويعرم الآخر وحده . وقد لا تنتج المساحة المعينة لصاحب الأرض مثلا فلا يأخذ شيئا على حين استفاد الطرف الآخر وحده . لا بد أن يأخذ كل منهما حظه من الخارج عن الأرض بنسبة يتفقان عليها فان كثر الخارج أصاب حيره الطرفين ، وان قل كانت قلته على كليهما . وان لم تخرج شيئا كان الغرم مشتركا . وهذا أطيب لنفسيهما جميعا .

روى البخاري عن رافع بن حديج قال . « كنا أكثر أهل لأرض بـ أي في المدينة — مزارع . كنا نخرى لأرض بالناحه منها نسمى لسيد الأرض . . فربما يحاب ذلك وتسلم الأرض . وربما تصاب الأرض ويسلم ذلك فنهينا » .

وروى مسلم عنه قال : « انما كان الناس يؤاجرون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما على الماذيانات — ما ينبت على حافة النهر ومسائل الماء — واقبال الجداول — أوائل السواقي — وأشياء من الزرع — كذا أردبا مثلا — فيهلك هذا ويسلم هذا . ويسلم هذا ويهلك هذا ، ولم يكن للناس كرى الا هذا فلذلك زجر عنه » .

وروى البخاري عنه أيضا : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ما تصنعون بمحاقلكم) ؟ — مزارعكم — قالوا : نؤجرها على الربع وعلى الأوسق من التمر والشعير . قال : (لا تفعلوا) .

فمعنى هذا أنهم يحددون لهم مكيلا معينيا يأخذونه من فوق .

الرؤوس — كما يقال ثم يقتصمون الباقي مع المزارعين : لهذا الربع .
أو ذاك ثلاثة الأرباع مثلا .

ومن هنا نرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حريصا على
تحقيق العدل الكامل في مجتمعه وأبعاد كل ما يجب النزاع والخصام
عن مجتمع المؤمنين .

وقد روى زيد بن ثابت : أن رجلين اختصما في أرض الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : (ان كان هذا شأنكم فلا تكمروا المزارع) (١) .
والواجب على كل من رب الأرض والعامل فيها أن يكون سمطا
كريما مع صاحبه رفيقا به . فلا يغالى صاحب الأرض فيما يطلب من
الخارج منها . ولا ييخس العامل صاحب الأرض أرضه . ولهذا جاء
عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم : (لم يحرم المزارعة
ولكن أمر أن يرفق بعضهم ببعض) (٢) .

ولذلك لما قيل لطاوس : يا أبا عبد الرحمن لو تركت هذه
المخابرة فإنهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ،
قال : (انى أعينهم وأعطيهم) (٣) فليس كل همه أن يكسب من أرضه ،
ولو كان ذلك على جوع من يعملون فيها وانما هو يعينهم ويعطيهم .
وهذا هو المجتمع المسلم .

وربما كان من ملاك الأرض من يؤثر بقاء الأرض معطلة لا زراعة
فيها ولا غرس . على أن يعطيها من يزرعها بنسبة لا تشبع نهمه وطمعه .
ومن أجل ذلك بعث عمر بن عبد العزيز الى من يهتم الأمر في خلافته :
أن أعطوا الأرض على الربع والثلث والخمس . . الى العشر ، ولا تدعوا
الأرض خرابا .

أجارة الأرض بالنقود :

٤ — الطريقة الرابعة : أن يعطى أرضه لمن يزرعها على أن يكون
للمالك أجر نقدي معلوم (ذهب أو فضة) .

وقد أجاز هذه الطريقة كثير من الأئمة والفقهاء المشهورين مستدلين
ببعض الأحاديث والآثار . ومنها آخرون مستدلين الى ما صح عن

(٢) رواه الترمذى وصححه .

(١) رواه أبو داود .

(٣) رواه ابن ماجه .

النبي صلى الله عليه وسلم . من النهى عن كراء الأرض . وأن يؤخذ لها أجر أو حظ ، روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم شيخان . بدريان ، ورافع بن خديج ، وجابر . وأبو سعيد . وأبو هريرة . وابن عمر . كلهم يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم النهى عن كراء الأرض جملة^(١) .

استثنى من هذا الكراء صورة المزارعة . لما ثبت من استمرار النبي صلى الله عليه وسلم عليها مع أهل خير في حياته . واستمرار الأمر بعد وفاته في عهد خلفائه الراشدين .

والناظر في التطور التشريعي لهذه المسألة يتبين له ما قاله ابن حزم : أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم عليهم وهم يكرون مزارعهم — كما روى رافع وغيره — وقد كانت المزارع بلا شك تكرر قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد مبعثه . هذا أمر لا يمكن أن يشك فيه ذو عقل ، ثم صح من طريق جابر وأبي هريرة وأبي سعيد ورافع وظهير البدرى وآخر من البدرين وابن عمر : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كراء الأرض جملة » فبطلت الاباحة بيقين لا شك فيه . فمن ادعى أن المنسوخ (اباحة الكراء) قد رجع . وأن يقين النسخ قد بطل ، فهو كاذب مكذب ، قائل ما لا علم له به . وهذا حرام بنص القرآن ، لا أن يأتي على ذلك ببرهان ولا سبيل إلى وجوده أبدا إلا في اعطائها بجزء مسمى مما يخرج منها (كالثلث والرابع) فإنه قد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بخير بعد النهى بأعوام . وأنه بقى على ذلك إلى أن مات عليه السلام »^(٢) .

وقد ذهب إلى ذلك جماعة من السلف رضى الله عنهم . فكان طاوس فقيه اليمن والتابعي الجليل يكره أن يؤجر أرضه بالذهب والفضة ولا يرى بالثلث والرابع بأسا ، ولما احتج عليه بعضهم بأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء الأرض قال : « قدم علينا معاذ بن جبل . — مبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن — فأعطى الأرض على الثلث والرابع فنحن نعملها إلى اليوم » فكأنه يرى الكراء المنهى عنه هو الكراء بالذهب والفضة . أما المزارعة فلا بأس بها .

(١) انظر المحلى ج ٨ ص ٢١٢ .

(٢) انظر المحلى ج ٨ ص ٢٢٤ .

وقد روى مثل هذا عن محمد بن سيرين وعن القاسم بن محمد ابن أبي بكر الصديق أنهما كانا لا يريان بأسا أن يعطى أرضه على أن يعطيه الثلث أو الربع أو العشر . ولا يكون عليه من النفقة شيء . مع ما روى عنهما من النهى عن كراء الأرض .

وقد روى عن جماعة آخرين من التابعين النهى عن كراء الأرض جملة : بالنقد أو بالمزارة عليها . ولا شك أنهم محجوجون في جواز المزارة بفعل رسول الله وفعل خلفائه وفعل معاذ في اليمن . وهو ما استقر عليه التشريع العملى للمسلمين . في العصر الأول . أما نهيم عن اجارة الأرض بالنقد فهو موافق للمنقول والمعقول .

القياس يقتضى منع الاجارة بالنقد :

أن القياس الصحيح على أصول الاسلام ونصوصه الصحيحة الصريحة يقتضى ألا تجوز اجارة الأرض البيضاء بالنقد .

(ا) فقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن كراء الأرض بجزء معين مما يخرج منها كأردب أو أردبين أو قنطار أو قنطارين تعيين لصاحب الأرض . ولم يجز المزارة عليها الا بجزء نسبى كالربع والثلث والنصف . . أو بتعبيرنا : بنسبة مئوية — وذلك ليشتراك في الغنم ان أثمرت الأرض ولم يصبها شيء . ويشتراك في الغرم ان أصابتها الآفات . أما تعيين نصيب أحد المتعاقدين ليكون له الغنم قطعا واحتمالا ألا يصيب الآخر الا العرق والتعب والحسرة فما أشبه هذا بالمراباة والقمار !! فاذا تأملنا في اجارة الأرض بالنقد على ضوء هذا فأى فرق نجده بينها وبين هذا النوع من المزارة المنهى عنه ؟ ان مالك الأرض ضامن نصيبه النقدي باجارة الأرض لا محالة . أما المستأجر فهو يقامر بعمله وتعبه ولا يدري أيكسب أم يخسر . أنتتج الأرض أم لا تنتج .

(ب) ثم ان من يؤجر شيئا يملكه الى آخر ، فانما يستحق أجره جزاء على تهيئة هذا الشيء للمستأجر واعداده لينتفع به ، وعوضا عما يصيب هذا الشيء من الاستهلاك شيئا فشيئا .

فأى تهيئة تام بها المالك لاعداد الأرض للمستأجر ؟ ان الله هو الذى هب الأرض للانبات لا المالك . ثم أى استهلاك يصيب الأرض بالزراعة . والأرض لا تتاكل ولا تتخلخل بالزراعة كالمباني والآلات ونحوها .

(ج) ثم ان الانسان يستأجر لدار فينتفع بسكناها انتفاعا مباشرا لا يحول دونه شيء . ويستأجر الآلة فينتفع بها كذلك . أما الأرض فان الانتفاع بها غير مباشر . وغير مضمون . فهو حين يستأجرها لا ينتفع بها كالدار بل يسعى ويكدح فيها على أمل الانتفاع بها الذي قد يكون وقد لا يكون . فأى قياس لاجاره الأرض على اجاره الدار ونحوها قياس غير صحيح .

(د) وقد ورد في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار في الحقول أو الحدائق قبل أن يبدو صلاحها . ويعرف أنها سالمة من العاهات والآفات . وقال في تعليقه ذلك : (أرأيت اذا منع الله الثمرة . بم يستحل أحدكم مال أخيه) ؟

فاذا كان هذا فيمن باع ثمرة قد بدت ونكر لم تتأكد سلامتها . وقد يصيبها آفة تمنعها من تمام النضج فكيف بمن أعطى أرضا بضاء لم يضرب فيها فأسا ولم يلق فيها بذرا . أتيس هذا أولى أن يقال له . أرأيت اذا منع الله الثمرة فيماذا تستحل مال أخيك ؟

وقد رأيت بعينى حقول القطن تلتهمها الآفات (لدوده) حتى تركتها حطبا يابسا لا خير فيه . فما كان من أصحاب الأرض الا أن طلبوا اجارتهم . وما كان من المستأجرين الا أن بحصصوا - تحت سطوة العقود الموقعة والحاجة الملحة - فأين التكافؤ ؟ وأين العدل هنا الذي يحرص عليه الاسلام ؟

ان العدل لا يتحقق الا بالمرارعة التي يكون فيها نعم أو انعم واقعا على الطرفين (١) .

ورغم أن شيخ الاسلام ابن تيمية يرى خيار المؤاجرة . عند ذكر أن المزارعة هي الموافقة لعدل السريعة ومبادئها فقال : والمرغى أخذ من المؤاجرة وأقرب الى العدل والأصول - معنى الخوعد التسرع - فانهما يشتركان في المنعم والمغرم بخلاف المؤاجرة . فمن صاحب الأرض تسلم له الأجرة . والمستأجر قد يحصل له زرع ويمد لا يحصل (٢) .

(١) راجع في هذا موضوع ما كتبه ابن حزم في المحلى ج ١ . وابن سبويه في القواعد النورانية والأسناد أبو الغنى المؤيد في رساله ملكه الأوس في الاسلام) والأسناد محمود أبو السعود في محله المسلمون اسمه الأولى تحت عنوان (استغلال الأرض في الاسلام) .

(٢) من رساله (انحسبه في الاسلام لابن سبويه ص ٢١) .

وقال المحقق ابن القيم معلقا على ظلم الأمراء والجند للفلاحين في عصره : « ولو اعتمد الجند والأمراء مع الفلاحين ما شرعه الله ورسوله ، وجاءت به السنة ، وفعله الخلفاء الراشدون ، لأكلوا من فوقهم ، ومن تحت أرجلهم ، ولفتح الله عليهم بركات من السماء والأرض ، وكان الذى يحصل لهم من الغل (الربيع) أضعاف ما يحصلونه بالظلم والعدوان ، ولكن يأبى جهلهم وظلمهم الا أن يرتكبوا الظلم والاثم ، فيمنعوا البركة وسعة الرزق فيجتمع لهم عقوبة الآخرة ، ونزع البركة في الدنيا !!

فان قيل : وما الذى شرعه الله ورسوله ، وفعله الصحابة ، حتى يفعلوه من وفقه الله ؟

قيل : المزارعة العادلة التى يكون المقطع (صاحب الأرض) والفلاح فيها على حد سواء من العدل ، لا يختص أحدهما عن الآخر بشيء من هذه الرسوم التى ما أنزل الله بها من سلطان ، وهى التى خربت البلاد ، وأفسدت العباد . ومنعت الغيث وأزالت البركات وعرضت أكثر الجند والأمراء لأكل الحرام واذا نبت الجسد على الحرام فالنار أولى به .

وهذه المزارعة العادلة هى عمل المسلمين على عهد النبى صلى الله عليه وسلم ، وعهد خلفائه الراشدين ، وهى عمل آل أبى بكر ، وآل عمر ، وآل عثمان ، وآل على ، وغيرهم من بيوت المهاجرين ، وهى قول أكابر الصحابة . كابن مسعود ، وأبى بن كعب ، وزيد بن ثابت ، وغيرهم ، وهى مذهب فقهاء الحديث ، كأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، ومحمد بن اسماعيل البخارى ، وداوود بن على ، ومحمد بن إسحاق ابن خزيمة ، وأبى بكر بن المنذر ، ومحمد بن نصر المروزي ، وهى مذهب عامة أئمة المسلمين ، كالليث بن سعد ، وابن أبى ليلى ، وأبى يوسف ، ومحمد بن الحسن وغيرهم .

وكان النبى صلى الله عليه وسلم قد عامل أهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر وزرع حتى مات ، ولم تزل المعاملة حتى أجلاهم عمر عن خيبر ، وكان شارطهم أن يعمروها من أموالهم ، وكان البذر منهم لا من النبى صلى الله عليه وسلم .

ولهذا كان الصحيح من أقوال العلماء : أن البذر يجوز أن يكون من العامل — كما نصت به السنة — وأن يكون منهما .

وقد ذكر البخارى فى صحيحه : أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عامل الناس على : ان جاء عمر بالبذر من عده . فله الشطر (النصف) وان جاءوا بالبذر فلهم كذا (١) أى أكثر من النصف .

وكل الروايات التى جاءت عن المزارعة . لم يعرف فى نىء منها أن نصيب العامل فى الأرض كان أقل من النصف . بل فى بعضها أنه أكثر . فالذى يستريح اليه القلب ألا يقل نصيب العامل عن النصف . كما صنع النبى صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه مع يهود حبير (٢) فلس من اللائق أن يكون نصيب الجماد - الأرض - أرفع عد القسمة من نصيب الانسان .

الشركة فى تربية الحيوان :

وهناك معاملة جارية فى بلادنا . وخاصة فى الريف . هى الاشتراك فى تربية الحيوانات والمواشى ، يدفع أحد الطرفين الثمن كله أو بعضه ، ويقوم الطرف الآخر بالاشراف والرعاية . ويقتسمان النتاج والربح بعد ذلك .

ولكى نبدى رأينا فى هذه الشركة وجب علينا أن نيس ما فيها من صور :

١ - الصورة الأولى : الاشتراك لعرض نجارى بحب من الطرفين ، كالاشتراك فى تربية العجول للتسمن أو تربية الأبقار والجواميس لانتاج اللبن .

والمفروض هنا أن يبذل الطرف الأول المال أى الثمن من جانبه . ويبذل الطرف الآخر العمل . وهو الرعاية والاشراف . وما أنفق على الأكل والشرب ونحوهما فهو على الشركة لا على واحد منهما . وعند البيع ، تطرح النفقة من ثمن البيع وما بقى من ربح اقتسماه حسب الشرط .

(١) الطرق الحكمية لائن العسم ص ٢٤٨ - ٢٥٠ .

(٢) راجع فى هذا الموضوع ما كتبه ابن حزم فى المحلى ج ٨ . والأسناد أبو الأعلى المودوى فى رساله (ملكه الأرض فى الإسلام . والأسناد محمود أبو السعود فى مطلة (المسلمون ، السنة الأولى بحب عوان) استغلال الأرض فى الإسلام .

وليس من العدل أن يلزم أحد الطرفين بالانفاق ، مع أنه لا ينتفع بشيء مقابله ، ومع أن الربح يقتسم بينهما • وهذا واضح •

٢ — والصورة الثانية : الاشتراك بين الطرف الذى يدفع الثمن ، والطرف الآخر الذى يقوم بالنفقة والرعاية ، وينتفع فى مقابل ذلك بلبن الماشية أو بعملها فى حرثه وسقيه وزراعتها •

ولا بأس بهذه الصورة استحسانا اذا كان الحيوان كبيرا ينتفع به فعلا بلبن أو عمل • صحيح أن ما يبذله الطرف الثانى من نفقة • وما ينتفع به من لبن أو عمل لا يعرف تساويهما ، ولا نسبه أحدهم الى الآخر وفيه نوع من الغرر ، غير أنا استحسنا جواز ذلك ولم نعتبر هذا الغرر القليل لورود مشابهه لذلك فى الشريعة • ففى الحديث الصحيح فى شأن الرهن اذا كان المرهون حيوانا يمكن أن يركب أو يحلب • قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الظهر يركب بنفقته اذا كان مرهونا ، ولبن الدر يشرب بنفقته اذا كان مرهونا وعلى الذى يركب ويشرب النفقة) رواه البخارى عن أبى هريرة •

ففى هذا الحديث جعل النبى صلى الله عليه وسلم النفقة على الحيوان مقابل ركوبه اذا كان ذا ظهر يركب أو مقابل لبنه اذا كان ذا در يحلب •

واذا جاز هذا الرهن لحاجة التعامل واستيثاق الناس بعضهم من بعض — مع أن قيمة النفقة على الحيوان قد تكون أقل أو أكثر من قيمه ما ينفع به من ركوبه أو دره — فلا بأس أن نجيز مثل ذلك فى شركة الحيوانات التى ذكرناها ، لحاجة الناس أيضا •

وهذا الذى استتجناه من هذا الحديث رأى خاص لنا ، أرجو أن يكون سدا •

وأما الاشتراك فى العجول الصغيرة (التى لا ينتفع منها بعمل ولا لبن) على أساس أن يكون الثمن من جانب ، والنفقة من جانب ، فان قواعد الاسلام تأبى اباحة ذلك ، لأن الطرف المنفق يغرم وحده ، دون مقابل يعود عليه من عمل أو لبن • والطرف الآخر هو المستفيد الغانم على حساب هذا • ونيس ذلك من العدل الذى يتحراه الاسلام فى كل صور المعاملات •

فاذا أمكن أن يتقاسم النفقة حتى يأتى أو ان الانتفاع ، فهذا جائز فيما نرى •

٢ - في اللهو والترفيه

الاسلام دين واقعى لا يخلق في اجواء الخيال اسبه اواهيه .
ونكته يقف مع الانسان على ارض الحيف والتواضع . ولا يعامل الناس
حانهم ملائكة اولو اجنحه مثنى وبلاب ورباع . وسنه يعاملهم بسر
ياكلون الطعام ويمشون في الاسواق .

بذلك لم يفرض على الناس - ولم يفترض عليهم - أن يكون كل
كلامهم ذكرا وكل صمتهم فكرا . وقد سمعهم مرار . ومن مرهم
في المسجد . وانما اعترف بهم وبمصرهم وعرفتهم الى حنهم سه
عليها ، وقد خلقهم سبحانه يفرحون ويمرحون ويضحون ويسعبون .
كما خلقهم يأكلون ويشربون .

ساعة وساعة :

ولقد بلغ السمو الروحي ببعض اصحاب انبيى صلى الله عليه
وسلم مبلغا ضنوا معه أن الجد الحارم . وتعبد اداثم لايد ان يكون
ديدنهم . وأن عليهم ان يديروا شعورهم نل منع الحيد . وسيات
الدنيا . فلا يلهون ولا يسبون بل نسل بشارهم وافئارهم منجه الى
الآخرة ومعانيها بعيدة عن الحياذ ونهوا .

ولنستمع الى حديث هذا الصحابى الجليل حنظلة الأسيدى - وكان
من كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال يحدثنا عن نفسه .

لقينى أبو بكر وقال : كيف أنت يا حنظله ؟

قلت : نافق حنظله !!

قال : سبحان الله . ما تقول ؟

قلت : نكون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم . يذكرنا بالنار
والجنة حتى كأننا رأى عين . فاذا خرجنا من عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم . عافسنا - لاعبنا - لأزواج والأولاد وانخيمات
ففسينا كثيرا !!

قال أبو بكر : فوالله انا لنلقى مثل هذا !

قال حنظلة : فانطلقت أنا وأبو بكر حتى دخلنا على رسول الله

صلى الله عليه وسلم .

قلت : نافق حنظلة يا رسول الله !

(١٦ - الحلال والحرام)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وما ذاك ؟؟

قلت : يا رسول الله ! نكون عندك تذكركم بالنار والجنة حتى كأننا رأى عين . فاذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيقات ، ونسينا كثيرا !

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (والذى نفسى بيده : انكم لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر : لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة — وكرر هذه الكلمة : (ساعة وساعة) ثلاث مرات —) (١) •

الرسول والانسان :

وكانت حياته صلى الله عليه وسلم مثالا رائعا للحياة الانسانية المتكاملة : فهو في خلوته يصلى ويصلي الخشوع والبكاء حتى تتورم قدماه . وهو في الحق لا يبالي بأحد في جنب الله ، ولكنه مع الحياة والناس بشر سوى يحب الطيبات . وييش وييتسم ، ويداعب ويمزح ، ولا يقول الا حقا .

كان صلى الله عليه وسلم يحب السرور وما يجلبه ، ويكره الحزن وما يدفع اليه من ديون ومتاعب . ويستعيز بالله من شره ، ويقول : (اللهم انى أعوذ بك من الهم والحزن) (٢) •

وما روى في مزاحه أن امرأة عجوزا جاءت تقول له : يا رسول الله . ادع الله لى أن يدخلنى الجنة ، فقال لها : (يا أم فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز) وانزعجت المرأة وبكت — ظنا منها أنها لن تدخل الجنة — فلما رأى ذلك منها بين لها غرضه . ان العجوز لن تدخل الجنة عجوزا : بل ينشئها الله خلفا آخر ، فتدخلها شابة بكرا . وتلا عليها قول الله تعالى :

« انا انشاناهن انشاء • فجطاناهن أبكارا • عربا أترابا »

(الرافعة : ٣٥ — ٣٧) (٣)

القلوب تمل :

وكذلك كان أصحابه الطيبون الطاهرون ، يمزحون ويضحكون ويلعبون ويتندرون . معرفة منهم بحظ النفس ، وتلبية لنداء الفطرة ،

(١) صحيح مسلم •

(٢) رواه أبو دلوود •

(٣) أخرجه عبد بن حميد والترمذى •

وتمكننا للقلوب من حقها في الراحة ، واللهو البريء ، لتكون أقدر على مواصلة السير في طريق الجد ، وانه لطريق طويل .

قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : ان القلوب تمل كما تمل الأبدان فابتغوا لها طرائف الحكمة .

وقال : روحوا القلوب ساعة بعد ساعة ، فان القلب اذا أكره عمى .

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : انى لأستجم نفسى بالشئ من الباطل (١) ، ليكون أعون لها على الحق .

فلا بأس عنى المسئم أن يمزح ويتفكه بما يشرح صدره . ولا حرج عليه أن يروح نفسه ونفوس رفقاءه بلهو مباح . على ألا يجعل ذلك ديدنه وخلقه في كل أوقاته ، ويملاً به صباحه ومساءه ، فينشغل به عن الواجبات ، ويهزل في موضع الجد . ولذا قيل : (أعط الكلام من المزح بقدر ما يعطى الطعام من الملح) .

كما أنه لا ينبغي للمسلم أن يجعل من أقدار الناس وأعراضهم محل مزاحه وتندرته قال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم »
(الحجرات : ١١)

ولا ينبغي أن يجرد كذلك حب اضحاك الناس الى اتخاذ الكذب وسيلة وقد حذر من ذلك الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم فقال :
(ويل للذى يحدث بالحديث ليضحك منه القوم فيكذب ويل له !
ويل له !) (٢) .

ألوان من اللهو الحلال :

وهناك ألوان كثيرة من اللهو . وفنون من اللعب شرعها النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين ترفيها عنهم ، وترويحاً لهم . وهى في الوقت نفسه تهيب نفوسهم للاقبال على العبادات والواجبات الأخرى ، أكثر نشاطاً وأشد عزيمة ، وهى مع ذلك في كثير منها رياضات تدربهم على معانى القوة ، وتعددهم لميادين الجهاد في سبيل الله . ومن ذلك :

(١) يقصد بالباطل مالا فائدة فيه الا مجرد اللهو .

(٢) رواه الترمذى .

مسابقة العدو (الجرى على الأقدام) :

وقد كان الصحابة رضى الله عنهم يتسابقون على الأقدام ، والنبي صلى الله عليه وسلم يقرهم عليه • وقد رووا أن عليا كرم الله وجهه كان عداء سريع العدو •

وكان النبي نفسه صلوات الله عليه يسابق زوجته عائشة رضى الله عنها مباشرة لها ، وتطيبها بنفسها ، وتعلما لأصحابه •

قالت عائشة : سابقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته ، فلبثت حتى إذا أرهقنى اللحم — أى سميت — سابقنى فسبقنى ، فقال : (هذه بتلك) (١) يشير الى المرة الأولى •

المصارعة :

وقد صارع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا معروفا بقوته يسمى (ركانة) فصرعه النبي أكثر من مرة (٢) • وفى رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم صارعه — وكان شديدا — فقال : شاة بشاة (٣) فصرعه النبي ، فقال : عاودنى فى أخرى : فصرعه النبي ، فقال : عاودنى ، فصرعه النبي الثالثة . فقال الرجل : ماذا أقول لأهلى ؟ شاة أكلها الذئب ، وشاة نشزت ، فما أقول فى الثالثة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (ما كنا لنجمع عليك أن نصرعك ونغرمك ، خذ غنمك) •

وقد استنبط الفقهاء من هذه الأحاديث النبوية مشروعية المسابقة على الأقدام • سواء أكانت بين الرجال بعضهم مع بعض ، أو بينهم وبين النساء المحارم أو الزوجات • كما أخذوا منها أن المسابقة والمصارعة ونحوها لا تنافى الوقار والشرف والعلم والفضل وعلو السن ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم حين سابق عائشة كان فوق الخمسين من عمره •

اللهو بالسهام (التصويب) :

ومن فنون اللهو المشروعة اللعب بالسهام والعراب • وكان النبي عليه السلام يمر على أصحابه فى حلقات الرمي (التصويب) فيشجعهم ويقول : (ارموا وأنا معكم) (٤) •

(١) رواه أحمد وأبو داود • (٢) رواه أبو داود •

(٣) لادد أن يكون هذا قبل تحريم القمار أو أن النبي لم يقبل هذا

(٤) رواه البخارى •

ولذلك لم ينفذه •

ويرى عليه الصلاة والسلام أن هذا الرمي ليس هواية أو لهوا
مفحسب ، بل هو نوع من القوة التي أمر الله بأعدادها « وأعدوا لهم
ما استطعتم من قوة » (الأنفال : ٨) وقال عليه الصلاة والسلام في
ذلك : (ألا إن القوة الرمي . ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة
الرمي) (١) . وقال صلى الله عليه وسلم : (عليكم بالرمي فإنه من
خير لهنكم) (٢) .

غير أنه عليه السلام حذر اللاعبين من أن يتخذوا من الدواجن
يونحوها غرضا لتصوييهم وتدريبهم — وكان ذلك مما اعتاده بعض
العرب في الجاهلية — .

وقد رأى عبد الله بن عمر جماعة يفعلون ذلك . فقال : (إن النبي
صلى الله عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا) (٣) .
وانما لعن من فعل ذلك . لما فيه من تعذيب للحيوان واتلاف
نفسه فضلا عن إضاعة المال . ولا ينبغي أن يكون لهو الإنسان ولعبه
على حساب غيره من الكائنات الحية .

ومن أجل ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين
البهائم (٤) وذلك بتسليط بعضها على بعض . وكان من العرب من يأتون
بكبشين أو ثورين يتناطحان حتى يهلكا أو يقاربها الهلاك ، وهم يتفرجون
ويضحكون ، قال العلماء : وجه النهي عن التحريش أنه إيلا للحيوانات ،
واعتاب لها ، دون فائدة إلا لمجرد العبث .

اللعب بالحرايب (الشيش) :

ومثل اللعب بالسهام : اللعب بالحرايب (الشيش) .

وقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم للحبشة أن يلعبوا بها في
مسجده الشريف . وأذن لزوجته عائشة أن تنتظر اليهم . وهو يقول
لهم : (دونكم يا بنى أرفدة) وهي كنية ينادى بها أبناء الحبشة عند
العرب .

(٢) رواه البزار والطبراني بإسناد جيد .

(٤) رواه أبو داود والترمذي .

(١) رواه مسلم .

(٣) متفق عليه .

ويبدو أن عمر — لطبيعته الصارمه — لم يرقه هذا اللهو ، وأراد أن يمنعهم ، فنهاء النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فقد روى الصحيحان عن أبي هريرة قال : بينما الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم بحرابهم ، دخل عمر فأهوى الى الحصباء فحصبهم بها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (دعهم يا عمر) •

وانها لسماحة كريمة من رسول الاسلام أن يقر مثل هذا اللعب في مسجده المكرم ، ليجمع فيه بين الدين والدنيا ، وليكون ملتقى المسلمين في جدهم حين يجدون ، وفي لهوهم حين يلعبون ، على أن هذا ليس لهوا فقط ، بل هو لهو ورياضة وتدريب • وقد قال العلماء تعقيبا على هذا الحديث : ان المسجد موضوع لأمر جماعة المسلمين ، فما كان من الأعمال يجمع منفعة الدين وأهله جاز فيه •

فلينظر مسلمو العصور المتأخرة كيف أقفرت مساجدهم من معاني الحياة والقوة وبقيت في كثير من حالاتها مقرا للعاطلين ؟

وانه لتوجيه نبوى كريم في معاملة الزوجات وترويح أنفسهن باتاحة مثل هذا اللهو المباح • قالت عائشة زوج النبي الكريم : (لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني بردائه وأنا أنظر الى الحبشة يلعبون في المسجد ، حتى أكون أنا الذي^(١) أسأله ، فأقذروا قدر الجارية الحديثة السن ، الحريصة على اللهو)^(٢) •

وقالت : (كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته — وهن اللعب — وكان لى صواحب يلعبن — معى ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل ينقمعن — يستخفين هية منه — فيسريهن الى ، فيلعبن معى)^(٣) •

العاب الفروسية :

قال الله تعالى : « والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة » (النحل : ٨)

وقال رسوله الكريم : (الخيل معقود بنواصيها الخير)^(٤) •

(١) جاء باسم الموصول مذكرا ، على اعتبار انه صفة لموصوف مقدر كأنها قالت : أنا الشخص الذى أسأله •

(٢) متفق عليه •

(٤) رواه أحمد •

(٣) متفق عليه •

وقال عليه الصلاة والسلام : (ارموا واركبوا) (١) •

وقال : (كل شيء ليس من ذكر الله فهو لهو أو سهو ، الا أربع خصال : مشى الرجل بين الغرضين — للرعى — وتأديبه فرسه ، وملاعبته أهله ، وتعليمه السباحة) (٢) •

وقال عمر : (علموا أولادكم السباحة والرماية ومروهم فليثبوا على ظهور الخيل وثبا) •

وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم سبق بين الخيل وأعطى السابق (٣) وكل هذا من النبي صلى الله عليه وسلم تشجيع على السباق خوفاً به ، لأنه كما قلنا — لهو ورياضة وتدريب •

وقيل لأنس : أكنتم تراهنون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراهن ؟ قال : نعم ، والله لقد راهن على فرس يقال له سبحة ، فسبق الناس ، فهش لذلك وأعجبه (٤) •

والرهان المباح أن يكون الجعل الذي يبذل من غير المتسابقين أو من أحدهما فقط ، فأما إذا بذل كل منهما جعلاً على أن من يسبق منهما أخذ الجعلين معاً فهو القمار المنهى عنه • وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم هذا النوع من الخيل الذي يعد للقمار : (فرس الشيطان) وجعل ثمنها وزراً ، وعلفها وزراً • وركوبها وزراً (٥) •

وقال : (الخيل ثلاثة : فرس للرحمن • وفرس للانسان • وفرس للشيطان • فأما فرس الرحمن فالذي يرتبط في سبيل الله • فعلفه وروثه وبوله ، وذكر ما شاء الله — يعنى أن كل ذلك له الحسنات — • وأما فرس الشيطان فالذي يقامر أو يراهن عليه • وأما فرس الانسان فالذي يربطه الانسان يلتصق بطنها — أى للنتاج — فهي ستر من فقر) (٦) •

الصيد :

ومن اللهو النافع الذي أقره الاسلام ، وهو في الواقع متعة

(٢) رواد الطبراني باسناد جيد •
(٤) رواد أحمد •
(٦) متفق عليه •

(١) رواد مسلم •
(٣) رواد أحمد •
(٥) رواد أحمد •

ورياضة واكتساب ، سواء أكان عن طريق الآلة كالنبال والرماح ، أو عن طريق الجوارح كالكلاب والصقور • وقد سبق أن تحدثنا عن الاشتراطات والآداب التي طلبها الاسلام فيه •

ولم يمنع الاسلام الصيد الا في حالتين ، حالة المحرم بالحج والعمرة ، فانه في مرحلة سلام كامل ، لا يقتل فيها ولا يبسفك دما كما قال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم »

(المائدة : ٩٥) •

« وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما » (المائدة : ٩٦) •

والحالة الثانية : حالة الحرم في مكة فقد جعلها الاسلام منطقة سلام وأمن لكل كائن حي ينتقل في أرجائها ، أو يطير في سمائها ، أو ينبت في أرضها فهي كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : (لا يصاد صيدها ، ولا يقطع شجرها ، ولا يختلى خلاها) (١) •

اللعب بالنرد (الطاولة) :

وكل لعب فيه قمار فهو حرام • والقمار كل ما لا يخلو اللاعب فيه من ربح أو خسارة • وهو الميسر الذي قرنه القرآن بالخمر والأنصاب والأزلام •

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (من قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق) (٢) يعني أن مجرد الدعوة الى المقامرة ذنب يوجب الكفارة بالتصدق •

ومن ذلك اللعب بالنرد (الزهر) اذا اقترن بقمار ، فهو حرام اتفاقا •

وان لم يقتترن به فقال جمهور العلماء : يحرم • وقال بعضهم : يكره ولا يحرم • وحجة المحرمين ما رواه بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه) (٣) •

وما رواه أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله) (٤) •

(١) متفق عليه •

(٢) متفق عليه •

(٣) رواه مسلم وأحمد وأبو داود •

(٤) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ومالك في الوطا •

والحديثان صريحان عامان في كل لاعب ، قمار أم لم يقلق .
وقال الشوكاني : روى أنه رخص في النرد ابن مغفل وابن المسيب
على غير قمار . ويبدو أنهما حملا الأحاديث على من لعب بقمار .

اللعب بالشطرنج :

ومن ألوان اللهو المعروفة : الشطرنج ، وقد اختلف الفقهاء في حكمه
بين الإباحة والكراهة والتحريم .

واحتج المحرمون بأحاديث رووها عن النبي صلى الله عليه وسلم ،
ولكن نقاد الحديث وخبرائه ردوها وأبطلوها ، وبينوا أن الشطرنج
لم يظهر إلا في زمن الصحابة ، فكل ما ورد فيه من أحداث باطل .
أما الصحابة رضي الله عنهم فاختلفوا في شأنه . قال ابن عمر :
هو شر من النرد . وقال علي : هو من الميسر — ولعله يقصد : إذا اختلط
بفيه القمار — .

وروى عن بعضهم كراهيته فحسب .

كما روى عن بعض الصحابة والتابعين أنهم أباحوه . من هؤلاء
ابن عباس ، وأبو هريرة ، وابن سيرين . وهشام بن عروة . وسعيد
ابن المسيب ، وسعيد بن جبير .

وهذا الذي ذهب إليه هؤلاء الأعلام هو الذي نراه . فالأصل
— كما علمنا — الإباحة . ولم يجيء نص على تحريمه . على أن فيه
— فوق اللهو والتسلية — رياضة للذهن ، وتدريباً للفكر ، وهو لذلك
يخالف النرد . ولذلك قالوا : إن المعول في النرد على الحظ . فأشبهه
الألزام ، والمعول في الشطرنج على الحذق والتدبير ، فأشبهه المسابقة
بالسهام .

وقد اشترط من أباحه شروطاً ثلاثة :

١ — ألا تؤخر بسببه صلاة عن وقتها . فإن أكبر خطورته في
سرقة الأوقات والشغل عن الواجبات .

٢ — ألا يخالطه قمار .

٣ — أن يحفظ اللاعب لسانه حال اللعب من الفحش والخفا
موردىء الكلام . فإذا فرط في هذه الثلاثة أو بعضها اتجه القوم إلى
التحريم .

الغناء والموسيقى :

ومن اللهو الذى تستريح اليه النفوس ، وتطرب له القلوب ، وتنعم به الآذان : الغناء . وهو أداة عاتية من أدوات الاثارة والهدم والالهاء للأمة عن غايتها الجلية ، وقضاياها الكبيرة ، وواجباتها الجسيمة . وآفة هذا اللون من اللهو : أنه ارتبط تاريخيا وواقعيا بالترف ومجالس الشرب ، وغدا جزءا أساسيا من حياة اللاهين المتحللين من فضائل الجد والعفاف كما احترفته — على مدار التاريخ — فئات اتسم أكثرها بالميوعة والخلاعة ، والبعد عن أحكام الدين وأخلاق المتقين .

ولهذا غلب على الحس الدينى النفور والتفكير منه ، ووقف علماء الاسلام منه — فى مختلف الأزمنة مواقف مختلفة ، ما بين محرم وكاره ومبيح .

ولا ريب أن هناك أنواعا من الغناء اتفقوا على تحريمها ، وأخرى اتفقوا على إباحتها ، وثالثة هى موضع الاجتهاد والنظر .

فأما ما اتفقوا على تحريمه ، فهو ما اشتمل على معصية أو دعا إليها ، وأما المباح باتفاق فهو الغناء الفطرى الذى يترنم به الانسان لنفسه ، أو المرأة لزوجها ، أو الجارية لسيدها ، ومنه حداء الابل . ومثله غناء النساء المعتاد فى الأعراس فى مجتمعهن الخاص ، ونحو ذلك . وما عدا ذلك فهو مما تختلف فيه الأنظار .

والذى أراه أن الغناء فى ذاته لا حرج فيه ، وهو داخل فى جملة « الطيبات » أو المسندات التى أباحها الاسلام ، وإن الاثم انما هو فيما يشتمل عليه أو يقترب به من العوارض التى تنقله من دائرة الحل الى الحرمة ، أو الكراهة التحريمية .

وأكثر من ذلك أنه يستحب فى المناسبات السارة ، اشاعة للسرور . وترويجا للنفوس ، وذلك كأيام العيد والعرس وقدم الغائب ، وفى وقت الوليمة ، والعقيقة ، عند ولادة المولود .

فعن عائشة رضى الله عنها : أنها زفت امرأة الى رجل من الأنصار فقال النبى صلى الله عليه وسلم : (يا عائشة ، ما كان معهم من لهو ؟ فان الأنصار يعجبهم اللهو) (١) .

(١) رواه البخارى .

وقال ابن عباس : زوجت عائشة ذات قرابة لها من الأنصار ،
فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (أهديتم الفتاة) ؟
فقالوا : نعم . قال : (أرسلتم معها من يغني) ؟ قالت : لا . فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان الأنصار قوم فيهم غزل ،
فلو بعثتم معها من يقول : أتيناكم ، أتيناكم ، فحيانا وحياكم) (١) ؟

وعن عائشة أن أبا بكر رضى الله عنه دخل عليها وعندها جاريتان
في أيام منى — في عيد الأضحى — تغنيان وتضريان والنبى صلى الله
عليه وسلم متغش بثوبه ، فانتهرهما أبو بكر ، فكشف النبى صلى
الله عليه وسلم وجهه وقال : (دعهما يا أبا بكر ، فإنها أيام عيد) (٢) .

وقد ذكر الامام الغزالى فى كتاب « الاحياء » (٣) أحاديث غناء
الجاريتين ، ولعب الحبشة فى مسجد النبى صلى الله عليه وسلم وتشجيع
النبى لهم بقوله : (دونكم يا بنى أرفدة) . وقول النبى لعائشة :
(تشتهين أن تنظري) . ووقوفه معها حتى تمل هى وتسأم . ولعبها
بالبنات مع صواحبها . ثم قال : فهذه الأحاديث كلها فى الصحيحين ،
وهى نص صريح فى أن الغناء واللعب ليس بحرام . وفيها دلالة على
أنواع من الرخص :

الأول : اللعب . ولا يخفى عادة الحبشة فى الرقص واللعب .

والثانى : فعل ذلك فى المسجد .

والثالث : قوله صلى الله عليه وسلم : (دونكم يا بنى أرفدة)
وهذا أمر باللعب . والتماس له فكيف يقدر كونه حراما ؟

والرابع : منعه لأبى بكر وعمر رضى الله عنهما عن الإنكار والتعليل
والتغيير ، وتعليله بأنه يوم عيد أى هو وقت سرور ، وهذا من أسباب
السرور .

والخامس : وقوفه طويلا فى مشاهدته ذلك وسماعه لموافقة عائشة
رضى الله عنها ، وفيه دليل على أن حسن الخلق فى تطيب قلوب النساء
والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقشف فى الامتناع
والمنع عنه .

(٢) متفق عليه .

(١) رواه ابن ماجه .

(٣) فى كتاب السماع من ربيع العادات .

والسادس : قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة ابتداء : (أنشئين .
أن تنظري) (١) ؟

والسابع : الرخصة في الغناء ، والضرب بالدف من الجاريتين .
... الخ ما قاله الغزالي في كتاب السماع .

وقد روى عن كثير من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أنهم
سمعوا الغناء ولم يروا بسماعه بأسا .

أما ما ورد فيه من أحاديث نبوية فكلمة مثخنة بالجراح لم يسلم
منها حديث من طعن عند فقهاء الحديث وعلمائه . قال القاضي أبو بكر
ابن العربي : لم يصح في تحريم الغناء شيء . وقال ابن حزم : كل
ما روى فيها باطل موضوع .

وقد اقترن الغناء والموسيقى كثيرا بالترف ومجالس الخمر
والحرام مما جعل كثيرا من العلماء يحرّمونه أو يكرهونه كراهية شديدة .
وقال بعضهم : ان الغناء من « لهو الحديث » المذكور في قوله تعالى :

« ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير
علم ويتخذها هزا ، أولئك لهم عذاب مهين » (لقمان : ٦) .

وقال ابن حزم : ان الآية ذكرت صفة من فعلها كان كافرا بلا خلاف .
إذا اتخذ سبيل الله هزا ، ولو أنه اشترى مصحفا ليضل به عن سبيل
الله ويتخذ هزا لكان كافرا ، فهذا هو الذى ذمه الله عز وجل .
وما ذم سبحانه قط من اشترى لهو الحديث ليتلوه به . ويروح نفسه .
لا يضل عن سبيل الله .

ورد ابن حزم أيضا على الذين قالوا : ان الغناء ليس من الحق ،
فهو اذن من الضلال . قال تعالى : « فماذا بعد الحق الا الضلال »
(يونس : ٣٢) قال : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
(انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى) (٢) فمن نوى باستماع
الغناء عونا على معصية الله فهو فاسق — وكذلك كل شيء غير الغناء —
ومن نوى ترويح نفسه ليقوى بذلك على طاعة الله عز وجل . وينشط

(١) أخرجه البخارى .

(٢) متفق عليه .

نفسه بذلك على البر فهو مطيع محسن ، وفعله هذا من الحق • ومن
هم ينو طاعة ولا معصية فهو لغو معفو عنه • كخروج الانسان الى
بستانه منتزها ، وقعوده على باب داره متفرجا ، وصبغه ثوبه لازورديا
أو أخضر أو غير ذلك » •

قيود لا بد من مراعاتها :

على أن هناك قيودا لا بد أن نراعيها في أمر الغناء :

١ — فلا بد أن يكون موضوع الغناء مما لا يخالف أدب الاسلام
وتعاليمه • فإذا كانت هناك أغنية تمجد الخمر أو تدعو الى شربها
مثلا ، فإن أداءها حرام • والاستماع اليها حرام • وهكذا ما شابه ذلك •

٢ — وربما كان الموضوع غير مناف لتوجيه الاسلام ، ولكن
طريقة أداء المغنى له تنتقله من دائرة انحلال الى دائرة الحرمة ، وذلك
بالتكسر والتميع وتعمد الاثارة للفرائز • والاغراء بالفتن والشهوات •

٣ — كما أن الدين يحارب الغلو والاسراف في كل شيء حتى في
العبادة • فما بالك في الاسراف في اللهو • وشغل الوقت به ، والوقت
هو الحياة؟! •

لا شك أن الاسراف في المباحات يأكل وقت الواجبات • وقد قيل
بحق : « ما رأيت اسرافا الا وبجانبه حق مضيع » •

٤ — تبقى هناك أشياء يكون كل مستمع فيها مفتى نفسه • فإذا كان
الغناء أو لون خاص منه يستثير غريزته • ويغريه بالفتنة • ويطفئ فيه
الجانب الحيواني على الجانب الروحاني • فعليه أن يتجنبه حينئذ •
ويسد الباب الذي تهب منه رياح الفتنة على قلبه وخلقه • فيستريح
ويريح •

٥ — ومن المتفق عليه أن الغناء يحرم اذا اقترن بمحرمات أخرى
كأن يكون في مجلس شرب أو تخالطه خلاعة أو فجور ، فهذا هو الذي
أنذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أهله وسامعيه بالعذاب الشديد
حين قال : (ليشربن أناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها ، يعزف
على رؤوسهم بالمعازف والمغنيات يخسف الله بهم الأرض • ويجعل
منهم القردة والخنازير) (١) •

(١) رواه ابن ماجه •

وليس بـلازم أن يكون مسخ هؤلاء مسخا للشكل والصورة ، وإنما هو مسخ النفس والروح ، فيحملون في اهاب الانسان نفس القرد وروح الخنزير •

القمار قرين الخمر :

والاسلام الذى أباح للمسلم ألوانا من اللهو واللعب حرم كل لعب يخالطه قمار ، وهو ما لا يخلو للاعب فيه من ربح أو خسارة • وقد ذكرنا قبل ذلك قول الرسول صلى الله عليه وسلم : (من قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق) •

ولا يحل لمسلم أن يجعل من لعب القمار (الميسر) وسيلة للهو والتسلية وتمضية أوقات الفراغ ، كما لا يحل له . أن يتخذ منه وسيلة لاكتساب المال ، بحال من الأحوال •

وللإسلام من وراء هذا التحريم الجازم حكم بالغة ، وأهداف جليلة :

١ — أنه يريد من المسلم أن يتبع سنن الله في اكتساب المال ، وأن يطلب النتائج من مقدماتها . ويأتى النبيوت من أبوابها . وينتظر المسببات من أسبابها •

والقمار — ومنه اليانصيب — يجعل الانسان يعتمد على الحظ والصدفة والأمانى الفارغة ، لا على العمل والجهد واحترام الأسباب التى وضعها الله ، وأمر باتخاذها •

٢ — والاسلام يجعل لمال الانسان حرمة فلا يجوز أخذه منه ، الا عن طريق مبادلة شرعية أو عن طيب نفس منه بهبة أو صدقة • أما أخذه بالقمار ، فهو من أكل المال بالباطل •

٣ — ولا عجب بعد هذا ، أن يورث العداوة والبغضاء بين اللاعبين المتقارمين ، وان أظهروا بالسنتهم أنهم راضون ، فانهم دائما بين غالب ومغلوب • وغابن ومغبون • والمغلوب اذا سكت ، سكت على غيظ وحنق ، غيظ من خاب أمه ، وحنق من خسرت صفقته ، وان خاسم خاسم فيما التزمه بنفسه ، واقتحم فيه بعضده •

٤ — والخيبة تدفع المغلوب الى المعاودة عسى أن يعوض فى الثانية ما خسر فى الأولى ، والغالب تدفعه لذة الغلبة الى التكرار ، ويدعوه قليله الى كثيره ، ولا يدعه حرصه ليقطع ، وعما قليل تكون الدائرة

عليه ، وينتقل من نشوة الظفر الى غم الاخفاق ، وهكذا دواليك مما يربط كليهما بمنضدة اللعب فلا يكادان يفارقانها . وهذا هو السر في كارثة الادمان في لاعبي الميسر .

هـ — من أجل ذلك كانت هذه الهواية خطرا شديدا على المجتمع ، كما هي خطرا على الفرد ، انها هواية تلتهم الوقت والجهد ، وتجعل من المقامرین أناسا عاطلين ، يأخذون من الحياة ولا يعطون ، ويستهلكون ولا ينتجون ، والمقامر مشغول دائما بقماره عن واجبه نحو ربه ، وواجبه نحو نفسه ، وواجبه نحو أسرته ، وواجبه نحو أمته .

ولا يستبعد على من عشق « المائدة الخضراء » — كما يسمونها — أن يبيع من أجلها دينه وعرضه ووطنه ، فان صداقة هذه المائدة تنتزعه من الصداقة لأي شيء ، أو أي معنى آخر .

كما أنها تغرس فيه حب المقامرة بكل شيء . حتى بشرفه وعقيدته وقومه ، في سبيل كسب موهوم .

وما اصدق القرآن وأروعه حين جمع بين الخمر والميسر في آياته وأحكامه ، فان أضرارهما على الفرد والأسرة ، والوطن والأخلاق متشابهة ، وما أشبه مدمن القمار بمدمن الخمر ، بل قلما يوجد أحدهما دون الآخر .

ما أصدق القرآن حين علمنا أنهما من عمل الشيطان . وقرنهما بالأنصاب والألزام ، وجعلهما رجسا واجبا الاجتناب : « يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة ، فهل أنتم منتهون » (المائدة : ٩٠ ، ٩١)

اليانصيب ضرب من القمار :

وما يسمى « باليانصيب » هو لون من ألوان القمار . ولا ينبغي التساهل فيه والترخيص به باسم « الجمعيات الخيرية » و « الأغراض الانسانية » .

ان الذين يستبيحون اليانصيب لهذا ، كالذين يجمعون التبرعات لمثل تلك الأغراض بالرقص الحرام ، و « الفن » الحرام . ونقول لهؤلاء وهؤلاء : « ان الله طيب لا يقبل الا طيبا » .

والذين يلجأون الى هذه الأساليب يفترضون في المجتمع أن قد ماتت فيه نوازع الخير ، وبواعث الرحمة ، ومعاني البر ، ولا سبيل الى جمع المال الا بالقمار أو اللهو المحظور . والاسلام لا يفترض هذا في مجتمعه ، بل يؤمن بجانب الخير في الانسان ، فلا يتخذ الا الوسيلة الطاهرة للغاية الشريفة ، تلك الوسيلة هي الدعوة الى البر ، واستثارة المعاني الانسانية ، ودواعي الايمان بالله والآخرة .

دخول السينما :

ويتساءل كثير من المسلمين عن موقف الاسلام من دور الخيالة « السينما » والمسرح وما شابهها . وهل يحل للمسلم ارتيادها أم يحرم عليه ؟ ولا شك أن « السينما » وما مثلها أداة شامة من أدوات التوجيه والترفيه . وشأنها شأن كل أداة فهي اما أن تستعمل في الخير أو تستعمل في الشر . فهي بذاتها لا بأس بها ولا شيء فيها ، والحكم في شأنها يكون بحسب ما تؤديه وتفوم به .

وهكذا نرى في السينما : هي حلال طيب . بل قد تستحب وتطلب إذا توفرت لها الشروط الآتية :

أولا : أن تتنزه موضوعاتها التي تعرض فيها عن المجون والفسق وكل ما ينافي عقائد الاسلام وشرائعه وآدابه ، فأما الروايات التي تثير الغرائز الدنيا أو تحرض على الاثم أو تغري بالجريمة ، أو تدعو لأفكار منحرفة ، أو تروج لعقائد باطلة . الى آخر ما نعرف ، فهي حرام لا يحل للمسلم أن يشاهدها أو يشجعها ، فضلا عن أن ينتجها أو يشارك في انتاجها بوجه ما .

ثانيا : ألا تشغله عن واجب ديني أو دنيوي . وفي طليعة الواجبات الصلوات الخمس التي فرضها الله كل يوم على المسلم ، فلا يجوز للمسلم أن يضيع صلاة مكتوبة — كصلاة المغرب — من أجل رواية يشاهدها .

قال تعالى : « فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون » (الماعون : ٤ ، ٥)

وفسر السهو عنها بتأخيرها حتى يفوت وقتها . وقد جعل القرآن من جملة أسباب تحريم الخمر والميسر أنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة .

ثالثا : أن يتجنب مرتادها الملاصقة والاختلاط المثير بين الرجال والنساء الأجنييات منهم ، منعا للفتنة ، ودرءا للشبهة ، ولا سيما أن المشاهدة لا تتم الا تحت ستار الظلام . وقد مر بنا الحديث : (لأن يطمئن في رأس أحدكم بمخيط من حديد خير له من أن يمس امرأة لا تحل له) (١) .

* * *

٤ - في العلاقات الاجتماعية

أقام الاسلام العلاقة بين أبناء مجتمعه على دعامتين أصليتين :
أولاهما : رعاية الأخوة التي هي الرباط الوثيق بين بعضهم مع بعض .
والثانية : صيانة الحقوق والحرمات التي حماها الاسلام لكل فرد منهم من دم وعرض ومال .
وكل قول أو عمل أو سلوك فيه عدوان على هاتين الدعامتين أو خدش لهما ، يحرمه الاسلام تحريما يختلف في الدرجة حسب ما ينجم عنه من ضرر مادي أو أدبي .
وفي الآيات التالية نموذج من هذه المحرمات التي تضر بالأخوة وحرمات الناس . قال تعالى :

« انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعنكم ترحمون . يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تلمزوا انفسكم ولا تتابزوا بالألقاب ، بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ، ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون . يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ، ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ، ايحب أحدكم ان ياكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه ، واتقوا الله ، ان الله تواب رحيم »
(الحجرات : ١٠ - ١٢)

قرر تعالى في أولى هذه الآيات أن المؤمنين اخوة تجمعهم أخوة الدين مع أخوة البشرية ، ومقتضى الأخوة أن يتعارفوا ولا يتناكروا ،

(١) رواه البيهقي والطبراني ورجاله ثقات رجال الصحيح .

ويتواصلوا. ولا يتقاطعوا ويتصافوا ولا يتشاحنوا ، ويتحابوا
ولا يتباغضوا ، ويتحدوا ولا يختلفوا .

وفي الحديث : (لا تحاسدوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ،
وكونوا عباد الله اخوانا) (١) .

لا يحل لمسلم أن يهجر مسلما :

ومن هنا حرم الإسلام على المسلم أن يجفو أخاه المسلم ،
ويقاطعه ، ويعرض عنه ولم يرخص للمتشاحنين الا في ثلاثة أيام حتى
تهدأ ثائرتهم ، ثم عليهما أن يسعيا للصلح والصفاء والاستعلاء على
نوازع الكبر والغضب والخصومة ، فمن الصفات المدوحة في القرآن
« **أذلة على المؤمنين** » (المائدة : ٥٤) .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : (لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه
فوق ثلاث ، فان مرت به ثلاثة فليلقه فليسلم عليه ، فان رد عليه السلام
فقد اشتركا في الأجر ، وان لم يرد عليه فقد باء بالاثم ، وخرج المسلم
من الهجرة) (٢) .

وتتأكد حرمة القطيعة اذا كانت لذي رحم أوجب الاسلام صلته ،
وأكد وجوبها ورعاية حرمتها ، قال تعالى : « **واتقوا الله الذي تساءلون
به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا** » (النساء : ١) . وصور الرسول
صلى الله عليه وسلم هذه الصلة ومبلغ قيمتها عند الله فقال : (الرحم
معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله) (٣)
وقال : (لا يدخل الجنة قاطع) (٤) فسره بعض العلماء بقاطع الرحم ،
وفسره آخرون بقاطع الطريق فكأنهما بمنزلة واحدة .

وليست صلة الرحم الواجبة أن يكافئ القريب قريبه صلة بصلة ،
واحسانا باحسان ، فهذا أمر طبيعي مفروض انما الواجب أن يصل
ذوي رحمه وان هجروه . قال عليه السلام : (ليس الواصل بالمكافئ
ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها) (٥) .

وهذا ما لم يكن ذلك الهجران ، وتلك المقاطعة لله وفي الله وغضبه
للحق ، فان أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله .

(٢) رواه أبو داود .

(٤) أخرجه البخاري .

(١) رواه البخاري وغيره .

(٣) متفق عليه .

(٥) رواه البخاري .

وقد هجر النبي وأصحابه ، الثلاثة الذين خلفوا في غزوة تبوك خمسين يوما حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم ، ولم يكن أحد يجالسهم أو يكلمهم أو يحييهم حتى أنزل الله في كتابه توبته عليهم(١) .

وهجر النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه أربعين يوما . وهجر عبد الله بن عمر ابنا له الى أن مات ، لأنه لم ينقد لحديث ذكره له أبوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى فيه الرجال أن ينعوا النساء من الذهاب الى المساجد (٢) .

أما اذا كان الهجران والتشاحن لدنيا ، فان الدنيا لأهون على الله وعلى المسلم من أن يؤدي الى التدابر وتقطيع الأواصر بين المسلم وأخيه . كيف وعاقبة التماذي في الشحناء حرمان من مغفرة الله ورحمته . وفي الحديث الصحيح : (تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين والخميس فيغفر الله عز وجل لكل عبد لا يشرك بالله شيئا ، الا رجلا كان بينه وبين أخيه شحناء فيقول : أنظروا هذين حتى يصطلحا ، أنظروا هذين حتى يصطلحا ، أنظروا هذين حتى يصطلحا) (٣) .

ومن كان صاحب حق فيكفى أن يجيئه أخوه معذرا ، وعليه أن يقبل اعتذاره وينهى الخصومة ، ويحرم عليه أن يرده ويرفض اعتذاره . وينذر النبي صلى الله عليه وسلم من فعل ذلك بأنه لن يرد عليه الحوض يوم القيامة (٤) .

اصلاح ذات البين :

واذا كان على المتخاصمين أن يصفيا ما بينهما وفقا لمقتضى الأخوة ، فان على المجتمع واجبا آخر ، فان المفهوم أن المجتمع الاسلامي مجتمع متكافل متعاون ، فلا يجوز له أن يرى بعض أبنائه يتخاصمون أو يتقاتلون ، وهو يقف موقف المتفرج تاركا النار تزداد اندلاعا ، والخرق يزداد اتساعا .

بل على ذوى رأى والمقدرة أن يتدخلوا لاصلاح ذات البين متجردين للحق ، مبتعدين عن الهوى ، كما قال تعالى :

(١) رواه البخارى ومسلم .

(٢) أخرجه أحمد ، وألف السيوطى رسالة سماها : (الزجر بالهجر)

فى القاديب بالمقاطعة استدلل فيها على ذلك بنصوص وآثار كثيرة .

(٣) رواه الطبرانى .

(٤) رواه مسلم .

« فاصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون »
(الحجرات : ١٠)

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه فضل هذا الإصلاح ، وخطر الخصومة والشحناء فقال : (ألا أدلكم على أفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة) ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : (إصلاح ذات البين ، فإن فساد ذات البين هي الحالقة ، لا أقول : إنها تحلق الشعر ولكن تحلق الدين) (١) .

لا يسخر قوم من قوم :
وقد حرم الله في الآيات التي ذكرناها جملة أشياء صان بها الأخوة وما توجبه من حرمة للناس .

١ - وأول هذه الأشياء السخرية بالناس . فلا يحل لمؤمن يعرف الله ويرجو الدار الآخرة أن يسخر من أحد من الناس أو يجعل الأشخاص موضع هزئه وسخريته وتندرته ونكاته ، ففي هذا كبر خفى وغرور مقنع ، واحتقار للآخرين ، وجهل بموازين الخيرية عند الله . ولذا قال تعالى :

« لا يسخر قوم من قوم — أى رجال من رجال — عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن » (الحجرات : ١١) .
ان الخيرية عند الله تقوم على الايمان والاخلاص وحسن الصلة بالله تعالى لا على الصور والأجسام ولا على الجاه والمال . وفي الحديث : (ان الله لا ينظر الى صوركم ولا أموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم) (٢) .

فهل يجوز أن يسخر من انسان رجل أو امرأة ، لعاهة في بدنه ، أو آفة في خلقته ، أو فقر في ماله ؟

وقد روى أن عبد الله بن مسعود انكسفت ساقه ، وكانت دقيقة هزيلة ، فضحك منها بعض الحاضرين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (أتضحكون من دقة ساقيه ، والذي نفسي بيده لهما أثقل في الميزان من جبل أحد) (٣) .

(٢) رواه مسلم .

(١) رواه الترمذى وغيره .

(٣) أخرجه الطيالسى وأحمد .

وقد حكى القرآن عن مجرمى المشركين كيف كانوا يسخرون
بالمؤمنين الأخيار ولا سيما المستضعفين منهم كبلال وعمار ، وكيف
يستقلب الموازين يوم الحساب فيصبح الساخرون موضع السخرية
والاستهزاء : « أن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون •
وإذا مروا بهم يتغامزون • وإذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهين • وإذا
رأوهم قالوا أن هؤلاء لضالون • وما أرسلوا عليهم حافظين • فالיום
الذين آمنوا من الكفار يضحكون » (المطففين : ٢٩ — ٣٤)

وقد نصت الآية بصريح العبارة على النهى عن سخرية النساء مع
أنها تفهم ضمنا • وتدخل تبعا : وذلك لأن سخرية النساء ببعضهن من
بعض من الأخلاق الشائعة بينهن •

لا تلمزوا أنفسكم :

٢ — وثانى هذه المحرمات هو اللمز ومعناه فى اللغة : الوخز
والطعن ، ومعناه هنا العيب ، فكأن من يعيب ، الناس انما يوجه اليهم
وخزة بسيف أو طعنة برمح وهذا حق ، بل ربما كانت وخزة اللسان
أشد وأنكى • وقد قيل :

جراحات السنان لها التئام ولا يلتئم ما جرح اللسان

ولصيغة النهى فى الآية ايحاء جميل ، فهى تقول : « ولا تلمزوا
أنفسكم » (الحجرات : ١١) والمراد لا يلزم بعضكم بعضا ، ولكن
القرآن يعبر عن جماعة المؤمنين كأنهم نفس واحدة ، لأنهم جميعا
متعاونون متكاملون ، فمن لمز أخاه فانما يلزم نفسه فى الحقيقة ،
لأنه منه وله •

لا تتابزوا بالألقاب :

٣ — ومن اللمز المحرم التتابز بالألقاب ، وهو التنادى بما يسوء
منها ويكره مما يحمل سخرية ولزا ، ولا ينبغى لإنسان أن يسوء أخاه
فيناديه بلقب يكرهه ويتأذى منه فهذا مدعاة لتغير النفوس ، وعدوان
على الأخوة ومنافاة للأدب والذوق الرفيع •

سوء الظن :

٤ — والابسلام يريد أن يقيم مجتمعه على صفاء النفوس •
وتبادل الثقة ، لا على الريب والشكوك ، والتهم والظنون • ولهذا جاءت

الآية برابع هذه المحرمات التي صان بها الاسلام حرمت الناس :
« يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم »
(الحجرات : ١٢) • وهذا الظن الآثم هو ظن السوء •

فلا يحل للمسلم أن يسيء ظنه بأخيه المسلم دون مسوغ ولا بينة
خاصة •

ان الأصل في الناس أنهم أبرياء • ووساوس الظن لا يصح أن
تعرض ساحة البريء للاتهام • وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم :
(اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث) (١) •

والانسان لضعفه البشري لا يسلم من خواطر الظن والشك في
بعض الناس وخصوصا فيمن ساءت بهم علاقته • ولكن عليه ألا يستسلم
لها ، ولا يسير وراءها وهذا معنى ما ورد في الحديث : (اذا ظننت
فلا تحقق) (٢) •

التجسس :

• — ان عدم الثقة في الآخرين يدفع الى عمل قلبي باطن هو
سوء الظن ، والى عمل بدني ظاهر هو التجسس ، والاسلام يقيم
مجتمعه على نظافة الظاهر والباطن معا • ولهذا قرن النهي عن التجسس
بالنهي عن سوء الظن • وكثيرا ما كان هذا سببا لذاك وفي الصحيحين :
(اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ، ولا تحسسوا ولا تجسسوا) •

ان للناس حرمة لا يجوز أن تهتك بالتجسس عليهم وتتبع عوراتهم ،
حتى وان كانوا يرتكبون اثما خاصا بأنفسهم ، ما داموا مستترين به
غير مجاهرين •

عن أبي الهيثم كاتب عقبة بن عامر — أحد الصحابة — قال :
قلت لعقبة بن عامر : ان لنا جيرانا يشربون الخمر ، وأنا داع لهم
الشرط ليأخذوهم ! قال : لا تفعل وعظهم وهددهم قال : انى نهيتهم
فلم ينتهوا ، وأنا داع لهم الشرط ليأخذوهم • قال عقبة : ويحك
لا تفعل ، فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
(من ستر عورة فكأنما استحيا مودة في قبرها) (٣) •

(٢) رواه الطبراني •

(١) رواه البخارى وغيره •

(٣) رواه أبو داود والنسائي وابن حبان في (صحيحه) واللفظة والحكم

وقد جعل النبي عليه الصلاة والسلام تتبع عورات الناس من خصال المنافقين الذين قالوا : آمنا بالسنتهم ولم تؤمن قلوبهم ، وحمل عليهم حملة عنيفة على ملا الناس فعن ابن عمر قال : صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فنادى بصوت رفيع فقال : (يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الايمان الى قلبه ! لا تؤذوا المسلمين ، ولا تتبعوا عوراتهم ، فانه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ، ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله) (١) .

ومن أجل الحفاظ على حرمان الناس حرم الرسول صلى الله عليه وسلم أشد التحريم أن يطلع أحد على قوم في بيتهم بغير اذنهم ، وأهدر في ذلك ما يصيبه من أصحاب البيت قال : (من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم أن يفتقروا عينه) (٢) .

كما حرم أن يستمع حديثهم بغير علم منهم ولا رضا . قال : (من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه الآنك يوم القيامة) (٣) .

وأوجب القرآن على كل من أراد أن يزور انسانا في بيته ألا يدخل حتى يستأذن ويسلم : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون » . فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم ، والله بما تعملون عليم » (النور : ٢٧ ، ٢٨)

وفي الحديث : (أيما رجل كشف سترا فأدخل بصره قبل أن يؤذن له فقد أتى حدا لا يحل له أن يأتيه) (٤) .

ونصوص النهي عن التجسس وتتبع العورات عامة تشمل الحكام والمحكومين معا .

وقد روى معاوية عن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : (انك ان اتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم) (٥) .

(١) رواه الترمذى وابن ماجه بنحوه . (٢) متفق عليه .

(٣) رواه البخارى وغيره ، والآنك : الرصاص المذاب .

(٤) رواه أحمد والترمذى .

(٥) رواه أبو داود وابن حبان في (صحيحه) .

وروى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم قال : (ان الأئمة إذا ابتغى الريية في الناس أفسدهم) (١) •

الغيبة :

٦ — وسادس ما نهت عنه الآيات التي معنا هو : الغيبة « ولا يغتب بعضكم بعضا » (الحجرات : ١٢)

وقد أراد الرسول صلى الله عليه وسلم أن يحدد مفهومها لأصحابه على طريقته في التعليم بالسؤال والجواب ، فقال لهم : (أتدرون ما الغيبة) ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم • قال : (ذكرك أخاك بما يكره) • قيل : أفرأيت ان كان في أخى ما أقول ؟ قال : (ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته) (٢) •

وما يكرهه الانسان يتناول خلقه وخلقه ونسبه وكل ما يخصه • وعن عائشة قالت : قلت للنبي حسبك من صفية (زوج النبي) كذا وكذا — تعنى أنها قصيرة — فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته) (٣) •

ان الغيبة هي شهوة الهدم للآخرين ، هي شهوة النهش في أعراض الناس وكراماتهم وحرمااتهم وهم غائبون • انها دليل على الخسة والجبن ، لأنها طعن من الخلف • وهي مظهر من مظاهر السلبية ، فان الاغتياب جهد من لا جهد له • وهي معول من معاول الهدم ، لأن هواة الغيبة ، قلما يسلم من ألسنتهم أحد بغير طعن ولا تجريح •

فلا عجب اذا صورها القرآن في صورة منفرة تتقزز منها النفوس ، وتتبو عنها الأذواق : « ولا يغتب بعضكم بعضا ، يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه » (الحجرات : ١٢) والانسان يأنف أن يأكل لحم أى انسان • فكيف اذا كان لحم أخيه ؟ وكيف اذا كان ميتا ؟!

وقد ظل النبي صلى الله عليه وسلم يؤكد هذا التصوير القرآنى في الأذهان ، ويثبتته في القلوب كلما لاحت فرصة لهذا التأكيد والتثبيت •

(١) رواه أبو داود •

(٢) رواه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى •

(٣) رواه أبو داود والبيهقى •

قال ابن مسعود : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل -
- أي غاب عن المجلس - فوقع فيه رجل من بعده . فقال النبي لهذا
الرجل : (تظل) . فقال : ومع أتظل ؟ ما أكلت لحما ! قال : (انك
أكلت لحم أخيك) (١) .

وعن جابر قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فهبّت ريح
منتنة فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : (أتدرون ما هذه الريح ؟
هذه ريح الذين يغتابون المؤمنين) (٢) .

كل هذه النصوص تدلنا على قداسة الحرمة الشخصية للفرد في
الاسلام .

ولكن هناك صور استثنائها علماء الاسلام من الغيبة المحرمة ،
وهي استثناء يجب الاقتصار فيه على قدر الضرورة .

ومن ذلك المظلوم الذي يشكو ظالمه ، ويتظلم منه فيذكره بما
يسوءه مما هو فيه حقا ، فقد رخص له في التظلم والشكوى قال الله
تعالى :

« لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ، وكان الله
سميعا عليما »
(النساء : ١٤٨)

وقد يسأل سائل عن شخص معين ، ليشركه في تجارة أو يزوجه
ابنته أو يوليه من قبله عملا هاما ، وهنا تعارض واجب النصيحة في
الدين وواجب ضيافة عرض الغائب ، ولكن الواجب الأول أهم وأقدس .
فقدم على غيره . وقد أخبرت فاطمة بنت قيس النبي صلى الله عليه
وسلم عن اثنين تقدمتا لخطبتها فقال لها عن أحدهما : (انه صلوك
لا مال له) ، وقال عن الآخر : (انه لا يضع عصاه عن عاتقه) يعني
انه كثير الضرب للنساء .
ومن ذلك الاستفتاء .

والاستعانة على تغيير المنكر .

ومن ذلك أن يكون للشخص اسم أو لقب أو وصف يكرهه ولكنه
لم يشتهر الا به كالأعرج والأعمش وابن فلانة .

(١) رواه الطبراني ورواه رواية الصحيح .

(٢) رواه أحمد ورواه ثقات .

ومن ذلك تجريح الشهود ورواة الأحاديث والأخبار (١) .
والضابط العام في إباحة هذه الصور أمران :

١ - الحاجة ، ٢ - والنية .

١ - فما لم يكن هناك حاجة ماسة الى ذكر غائب بما يكره ،
ليس له أن يقتحم هذا الحمى المحرم ، وإذا كانت الحاجة تزول بالتلميح
لا ينبغي أن يلجأ الى التصريح ، أو بالتعميم فلا يذهب الى التخصيص ،
المستفتى مثلا اذا أمكن أن يقول : ما قولك في رجل يصنع كذا وكذا
لا ينبغي أن يقول : ما قولك في فلان بن فلان وكل هذا بشرط ألا يذكر
شيئا غير ما فيه والا كان بهتانا حراما .

٢ - والنية وراء هذا كله فيصل حاسم ، والانسان أدرى
بحقيقة بواعثه من غيره ، النية هي التي تفصل بين التظلم والتشفي ،
بين الاستفتاء والتشنيع ، بين الغيبة والنقد ، بين النصيحة والتشهير .
المؤمن - كما قيل - أشد حسبا لنفسه من سلطان غاشم ، ومن
شريك صحيح .

ومن المقرر في الاسلام أن السامع شريك المغتاب ، وأن عليه أن
نصر أخاه في غيبته ويرد عنه . وفي الحديث : (من ذب عن عرض
أخيه الغيبة كان حقا على الله أن يعتقه من النار) (٢) . . (من رد عن
فيه في الدنيا رد الله عن وجهه النار يوم القيامة) (٣) .

فمن لم تكن له هذه المهمة ، ولم يستطع رد هذه الألسنة المفترسة
عن عرض أخيه فأقل ما يجب عليه أن يعتزل هذا المجلس ويعرض عن
قوم حتى يخوضوا في حديث غيره والا فما أجدره بقول الله :
« انكم اذن مثلهم » (النساء : ١٤٠) .

النفيمة :

٧ - وإذا ذكرت الغيبة في الاسلام ذكر بجوارها خصلة تقترب
أحرما الاسلام كذلك أشد الحرمة ، تلك هي النفيمة . وهي نقل

(١) راجع الاحياء للغزالي كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات . وراجع
رح النووي لمسلم ورسالة رفع الريبة فيما يجوز وما لا يجوز من الغيبة
شوكانى .

(٢) رواه أحمد بإسناد حسن . (٣) رواه الترمذى بإسناد صحيح .

حرمة الأعراض :

٨ - لقد رأينا كيف صان الاسلام بتعاليمه الأعراض والكرامات ، بل كيف وصل برعاية الحرمات للناس الى حد التقديس . وقد نظر عبد الله بن عمر رضى الله عنه يوما الى الكعبة فقال : « ما أعظمك وأعظم حرمتك ، والمؤمن أعظم حرمة منك !! » (١) وحرمة المؤمن تتمثل في حرمة عرضه ودمه وماله .

وفي حجة الوداع خطب النبي صلى الله عليه وسلم في جموع المسلمين فقال : (ان أموالكم وأعراضكم ودماءكم حرام عليكم بحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا) .

وقد حفظ الاسلام عرض الفرد من الكلمة التي يكرها تذكر في غيبته وهو صدق ، فكيف اذا كان الكلام افتراء لا أصل له ، انها حينئذ تكون حوبا كبيرا ، واثما عظيما . في الحديث : (من ذكر امرأ بشيء ليس فيه ليعيبه به ، حبسه الله في نار جهنم حتى يأتى بنفاذ ما قال فيه) (٢) .

وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : (أتدرون أربى الربا عند الله) ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : (فان أربى الربا عند الله استحلال عرض امرئ مسلم) (٣) . ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذين يؤمنون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً » (الأحزاب : ٥٨)

وأشد هذا اللون من الاعتداء على الأعراض ، هو رمى المؤمنات بالعفيفات بالفاحشة لما فيه من ضرر بالغ بسمعتهم وسمعة أسرهن وخطر على مستقبلهن ، فضلا عما فيه من حب اشاعة الفاحشة في المجتمع المؤمن .

ولذا عده الرسول من الكبائر السبع الموبقات ، وأوعد القرآن عليه أشد أنواع الوعيد :

« ان الذين يرمون المحصنات الفافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم . يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم

(١) أخرجه الترمذى . (٢) رواه الطبرانى .

(٣) أخرجه ابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى .

يُحَاكِنُوا يَعْمَلُونَ • يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ
هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ » (النور : ٢٣ - ٢٥)

وقال : « ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم
عذاب أليم في الدنيا والآخرة ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون »
(النور : ١٩)

حرمة الدماء :

٩ - قدس الاسلام الحياة البشرية ، وصان حرمة النفوس ،
وجعل الاعتداء عليها أكبر الجرائم عند الله ، بعد الكفر به تعالى •
وقرر القرآن :

« أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل
الناس جميعا » (المائدة : ٣٢)

ذلك أن النوع الانساني كله أسرة واحدة ، والعدوان على نفس
من أنفسه هو في الحقيقة عدوان على النوع ، وتجروء عليه •

وتشتد الحرمة اذا كان المقتول مؤمنا بالله •

« ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله
عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما » (النساء : ٩٣)

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (لزوال الدنيا أهون
على الله من قتل رجل مسلم) (١) •

ويقول : (لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دما
حراما) (٢) •

ويقول : (كل ذنب عسى الله أن يغفره الا الرجل يموت مشركا ،
أو الرجل يقتل مؤمنا متعمدا) (٣) •

ولهذه الآيات والأحاديث رأى ابن عباس رضى الله عنهما أن توبة
القاتل لا تقبل ، وكأنه رأى أن من شرط التوبة ألا تقبل الا برد الحقوق

(٢) أخرجه البخارى •

(١) رواه مسلم والنسائي والترمذى •

(٣) رواه أبو داود وابن حبان والحاكم •

الى أهلها أو استرضائهم ، فكيف السبيل الى رد حق المقتول اليه
لو استرضائه ؟

وقال غيره : ان التوبة النصوح مقبولة ، وانها تمحو الشرك
فكيف ما دونه ؟

وقال تعالى : « والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون
النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق
اثاما . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا . الا من تاب
وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله
غفورا رحيفا » (الفرقان : ٦٨ - ٧٠)

القاتل والمقتول في النار :

وعد النبي صلى الله عليه وسلم قتال المسلم بابا من الكفر ، وعملا
من أعمال أهل الجاهلية الذين كانوا يشنون الحرب ويريقون الدماء من
أجل ناقة أو فرس . قال عليه السلام : (سباب المسلم فسوق وقتاله
كفر) (١) .

(لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) (٢) .

(اذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف
جهنم ، فاذا قتل أحدهما صاحبه دخلا جميعا) . قيل : يا رسول الله !
هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ ! قال : (انه أراد قتل صاحبه) (٣) .

ومن أجل ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كل عمل يؤدي
الى القتل ، أو القتال ولو كان إشارة بالسلاح : (لا يشر أحدكم الى
أخيه بالسلاح فانه لا يدرى لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة
من النار) (٤) .

(من أشار الى أخيه بحديدة فان الملائكة تلعنه حتى ينتهي ، وان
كان أخاه لأبيه وأمه) (٥) بل قال عليه السلام : (لا يحل لمسلم أن
يروع مسلما) (٦) أى يخيفه ويفزعاه .

ولا يقف الاثم عند حد القاتل وحده ، بل كل من شاركه بقول

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه .

(٤) أخرجه البخارى .

(٥) رواه مسلم .

(٦) رواه أبو داود والطبرانى ورواه ثقات .

أو فعل ، يصيبه من سخط الله بقدر مشاركته ، حتى من حضر القتل
يناله نصيب من الاثم ، ففي الحديث : (لا يقفن أحدكم موقفا يقتل
فيه رجل ظلما ؟ فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه) (١) .

حرمة دم المعاهد والذمي :

وانما عنيت النصوص بالتحذير من قتل المسلم وقتاله ، لأنها
جاءت تشريعا وارشادا للمسلمين في مجتمع اسلامي ، وليس معنى
هذا أن غير المسلم دمه حلال ، فان النفس البشرية معصومة الدم حرما
الله وصانها بحكم بشريتها ، ما لم يكن غير المسلم محاربا للمسلمين ،
فعند ذلك قد أحل هو دمه . أما اذا كان معاهدا أو ذميا فان دمه
محصون لا يحل لمسلم الاعتداء عليه . وفي ذلك يقول نبي الاسلام :
(من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة - أي لم يشمها - وان ريحها
يوجد من مسيرة أربعين عاما) (٢) .

وفي رواية : (من قتل رجلا من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة) (٣) .

حتى تسقط حرمة الدم :

قال تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق »
(الأنعام : ١٥١)

وهذا الحق الذي ذكره القرآن أن يكون جزاء على جريمة من ثلاث :

١ - القتل ظلما ، فمن ثبتت عليه جريمة القتل وجب عليه
القصاص نفسا بنفس ، والشر بالشر يحسم والباديء أظلم .

« ولكم في القصاص حياة » (البقرة : ١٧٩)

٢ - المجاهرة بارتكاب فاحشة الزنى بحيث يراه أربعة من خيار
الناس رؤية عيانية وهو يرتكبها ، ويشهدون عليه بذلك ، بشرط أن
يكون قد عرف طريق الحلال بالزواج . ويقوم مقام الشهادة أن يقر
على نفسه أمام الحاكم أربع مرات .

٣ - الخروج على دين الاسلام بعد الدخول فيه ، والمجاهرة
بهذا الخروج تحديا للجماعة الاسلامية ، والاسلام لا يكره أحدا على

(١) رواه الطبراني والبيهقي بإسناد حسن .

(٢) رواه النسائي .

(٣) رواه البخاري وغيره .

الدخول فيه ، ولكنه يرفض التلاعب بالدين ، شأن اليهود الذين قالوا :
« آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم
يرجعون » (آل عمران : ٧٢)

وقد حصر النبى صلى الله عليه وسلم استباحة الدم المحرم في
هذه الثلاثة فقال : (لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث : النفس
بالنفس ، والثيب الزانى ، والتارك لدينه المفارق للجماعة) (١) .

ولكن حق استباحة الدم باحدى هذه الثلاث انما يستوفيه ولى الأمر
وليس للأفراد أن يستوفوه بأنفسهم حتى لا يضطرب الأمن ، وتسود
الفوضى ، ويجعل كل فرد من نفسه قاضيا ومنفذا ، الا في حالة القتل
العمد العدوان الذى يوجب القصاص فان الاسلام أباح لأولياء المقتول
أن يستوفوا القصاص بأيديهم في حضرة ولى الأمر : شفاء لصدورهم ،
واطفاء لكل رغبة في الثأر عندهم ، وامثالا لقوله تعالى : « ومن قتل
مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا »
(الاسراء : ٣٣)

قتل الانسان نفسه :

وكل ما ورد في جريمة القتل يشمل قتل الانسان لنفسه كما يشمل
قتله لغيره ، فمن قتل نفسه بأية وسيلة من الوسائل ، فقد قتل نفسه
حرم الله قتلها بغير حق .

وحياة الانسان ليست ملكا له فهو لم يخلق نفسه ، ولا عضوا
من أعضائه أو خلية من خلاياه ، وانما نفسه وديعة عنده استودعه الله
اياها ، فلا يجوز له التفريط فيها فكيف بالاعتداء عليها ؟ فكيف بالتخلص
منها ؟ قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم ، ان الله كان بكم رحيما »
(النساء : ٢٩)

ان الاسلام يريد من المسلم أن يكون صلب العود قوى العزم
في مواجهة الشدائد ولم يبيح له بحال أن يفر من الحياة ، ويخلع ثوبها
لبلاء نزل به ، أو أمل كان يحلم به فخاب ، فان المؤمن خلق للجهاد
لا للعود ، وللكفاح لا للفرار ، وإيمانه وخلقه يأبيان عليه أن يفر من
ميدان الحياة ، ومعه السلاح الذى لا يفل ، والذخيرة التى لا تنفد
سلاح الايمان المكين وذخيرة الخلق المتين .

(١) متفق عليه .

لقد أنذر الرسول صلى الله عليه وسلم من يقدم على هذه الجريمة
البشعة — جريمة الانتحار — بحرمانه من رحمة الله في الجنة ،
واستحقاق غضب الله في النار .

قال صلى الله عليه وسلم : (كان فيمن قبلكم رجل به جرح ،
فجزع ، فأخذ سكيناً فحز بها يده ، فما رقا الدم حتى مات . فقال الله :
بادرني عبدي بنفسه ، فحرمت عليه الجنة) (١) .

فاذا كان هذا حرمت عليه الجنة من أجل جراحة لم يحتمل ألمها
فقتل نفسه . فكيف بمن يقتل نفسه من أجل صفقة يخسر فيها قليلاً
أو كثيراً ، أو من أجل امتحان يفشل فيه أو فتاة صدت عنه ؟!

ألا فليسمع ضعاف العزائم هذا الوعيد الذي جاء به الحديث
النبوي يبرق ويرعد : (من تردى من جبل فقتل نفسه ، فهو في نار
جهنم يتردى فيها خالدًا مخلداً فيها أبداً ، ومن تحصى سماً فقتل نفسه
فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدًا مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل
نفسه بحديدة ، فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم خالدًا مخلداً
فيها أبداً) (٢) .

حرمة الأموال :

١٠ — لا حرج على المسلم في أن يجمع من المال ما شاء ،
ما دام يجمعه من حله ، وينميهِ بالوسائل المشروعة .

واذا كان في بعض الأديان « أن الغنى لا يدخل ملكوت السموات
حتى يدخل الجمل سم الخياط » فان الاسلام يقول : (نعم المال
الصالح للرجل الصالح) (٣) .

وما دام الاسلام يقر ملكية الفرد المشروعة للمال ، فانه يحميها
بتشريعه القانوني وتوجيهه الأخلاقي أن تعدو عليها يد العادين غصياً
أو سرقة أو احتيالاً .

وجمع الرسول صلى الله عليه وسلم بين حرمة المال وحرمة
الدم والعرض في سياق واحد ، وجعل السرقة منافية لما يوجبه الايمان ،
فقال : (لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن) (٤) .

(١) متفق عليه .

(٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه .

(٤) رواه أحمد .

قال تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا
نكالا من الله والله عزيز حكيم » • (المائدة : ٣٨)

وقال صلى الله عليه وسلم : (لا يحل لمسلم أن يأخذ عصا بغير
طيب نفس منه) (١) قال ذلك لشدة ما حرم الله من مال المسلم على
المسلم •

وقال عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل ، الا أن تكون تجارة عن تراض منكم » (النساء : ٢٩)

الرشوة حرام :

ومن أكل أموال الناس بالباطل أخذ الرشوة ، وهي ما يدفع من
مال الى ذي سلطان أو وظيفة عامة ، ليحكم له أو على خصمه بما
يريد هو ، أو ينجز له عملا أو يؤخر لغريمه عملا ، وهلم جرا •

وقد حرم الاسلام على المسلم أن يسلك طريق الرشوة للحكام
أعوانهم ، كما حرم على هؤلاء أن يقبلوها اذا بذلت لهم ، وحظر
لى غيرهم أن يتوسطوا بين الآخذين والدافعين •

قال تعالى : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى
حكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم وأنتم تعلمون »
(البقرة : ١٨٨)

وقال صلى الله عليه وسلم : (لعنة الله على الراشي والمرتشي
، الحكم) (٢) •

وعن ثوبان قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الراشي
لمرتشي والرائش) (٣) •

واذا كان آخذ الرشوة قد أخذها ليظلم فما أشد جرمه ، وان كان
يتحرى العدل فذلك واجب عليه لا يؤخذ في مقابله مال •

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة الى
يهود ليقدروا ما يجب عليهم في نخيلهم من خراج ، فعرضوا عليه شيئا

(١) رواه ابن حبان في (صحيحه) •

(٢) رواه أحمد والترمذي وابن حبان في (صحيحه) •

(٣) رواه أحمد والحاكم - والرائش : هو الوسيط بين الراشي والمرتشي •

من المال ييذلونه له ، فقال لهم : فأما ما عرضتم من الرشوة فأنها
سحت ، وأنا لا نأكلها (١) .

ولا غرابة في تحريم الاسلام للرشوة ، وتشديده على كل من
اشترك فيها ، فان شيوعها في مجتمع شيوع للفساد والظلم من حكم
بغير الحق أو امتناع عن الحكم بالحق ، وتقديم من يستحق التأخير ،
وتأخير من يستحق التقديم ، وشيوع روح النفعية في المجتمع
لا روح الواجب .

هدايا الرعية الى الحكام :

والاسلام يحرم الرشوة في أى صورة كانت ، وبأى اسم سميت ،
فتسميتها باسم « الهدية » لا يخرجها من دائرة الحرام الى الحلال .
وفي الحديث : (من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا — منحناه
راتبا — فما أخذه بعد ذلك فهو غلول) (٢) .

وأهدى الى عمر بن عبد العزيز هدية — وهو خليفة فردها ، فقيل
له : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ! قال : كان ذلك
له هدية وهو لفا رشوة .

وبعث الرسول صلى الله عليه وسلم واليا يجمع صدقات (الأزدي)
— قبيلة — فلما جاء الى الرسول أمسك بعض ما معه وقال : هذا لكم
وهذا لى هدية ، فغضب النبي وقال : (ألا جلست في بيت أبيك ،
وبيت أمك حتى تأتيتك هديتك ان كنت صادقا) ؟

ثم قال : (ما لى أستعمل الرجل منكم فيقول : هذا لكم وهذا
لى هدية ؟ ألا جلس في بيت أمه ليهدى له والذي نفسى بيده ، لا يأخذ
أحد منكم شيئا بغير حق الا أتى الله يحمله — يعنى يوم القيامة —
فلا يأتين أحدكم يوم القيامة ببيعير له رغاء ، أو بقرة لها خوار ،
أو شاة تعير) !! ثم رفع يده حتى رأى بياض ابطينه ثم قال : (اللهم
هل بلغت) (٣) .

وقال الامام الغزالي : « اذا ثبتت هذه التشديدات فالقاضي
والوالي — ومن في حكمهما — ينبغى أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه »

(٢) رواه أبو داود .

(١) رواه مالك .

(٣) متفق عليه .

فما كان يعطى بعد العزل وهو فى بيت أمه يجوز له أن يأخذ فى ولايته ، وما يعلم أنه يعطاه لولايته فحرام أخذه ، وما أشكل عليه من هدايا أصدقائه أنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا ؟ فهو شبهة فليجتنبه (١)

الرشوة لرفع الظلم :

ومن كان له حق مضيع لم يجد طريقة للوصول إليه الا بالرشوة ، أو وقع عليه ظلم لم يستطع دفعه عنه الا بالرشوة . فالأفضل له أن يصبر حتى ييسر الله له أفضل السبل لرفع الظلم ، ونيل الحق .

فان سلك سبيل الرشوة من أجل ذلك فالاثم على الآخذ المرتشى وليس عليه اثم الراشى فى هذه الحالة ما دام قد جرب كل الوسائل الأخرى فلم تأت بجدوى ، وما دام يرفع عن نفسه ظلما أو يأخذ حقا له دون عدوان على حقوق الآخرين .

وقد استدلل بعض العلماء على ذلك بأحاديث الملحقين الذين كانوا يسألون النبى صلى الله عليه وسلم من الصدقة فيعطيههم وهم لا يستحقون ، فعن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : (ان أحدكم ليخرج بصدقته من عندى متأبطها — يحملها تحت إبطه — وانما هى له نار) ! قال عمر : يا رسول الله كيف تعطيه وقد علمت أنها نار له ؟

قال : (فما أصنع ؟ يابون الا مسألتي ويأبى الله عز وجل لى البخل) (٢) .

فاذا كان ضغط الالاحاح جعل الرسول صلى الله عليه وسلم يعطى السائل ما يعلم أنه نار على أخذه ، فكيف يكون ضغط الحاجة الى دفع ظلم أو أخذ حق مهدر ؟!

اسراف الفرد فى ماله :

واذا كان لمسال الغير حرمة تمنع من التعدى عليه خفية أو جهارا . فان لمسال الانسان نفسه حرمة أيضا بالنسبة لصاحبه تمنعه أن يضيعه ، أو يسرف فيه ، أو يبعثه ذات اليمين وذات الشمال .

(١) احياء علوم الدين ، كتاب الحلال والحرام من ربيع العادات ص ١٣٧ .

(٢) رواه أبو يعلى باسناد جيد ، وروى أحمد نحوه — ورجاله رجال الصحيح .

فلك أن للأمة حقا في مال الأشخاص ، وهي مالكة وراء كل مالك ،
ولذلك جعل الاسلام للأمة الحق في الحجر على السفية المتلاف في ماله ،
لأنها صاحبة حق فيه . وفي ذلك يقول القرآن : « ولا تَوْتُوا السُّفَهَاء
أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا
لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا » (النساء : ٥)

فهنا يخاطب الله الأمة بقوله : « ولا تَوْتُوا السُّفَهَاء أَمْوَالَكُم »
مع أنها في ظاهر الأمر أموالهم . ولكن مال كل فرد في الحقيقة هو
مال لأمة .

ان الاسلام دين القسط والاعتدال . وأمة الاسلام أمة وسط .
والمسلم عدل في كل أموره ، ومن هنا نهى الله المؤمنين عن الاسراف
والتبذير ، كما نهاهم عن الشح والتقتير . قال تعالى : « يا بني آدم
خُفُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ، إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُسْرِفِينَ » (الأعراف : ٣١)

وقال : « ولا تبذر تبذيرا . ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين »
(الاسراء : ٢٦ ، ٢٧) والتبذير انما يكون بالانفاق فيما حرم الله
كالخمر والمخدرات وأواني الذهب والفضة ونحوها ، قل القدر
المنفق أو أكثر .

أو يكون باضاعة المال باتلافه على نفسه وعلى الناس . وقد
نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال^(١) .
أما الاسراف فيكون بالتوسع في الانفاق فيما لا يحتاج اليه ،
مما لا يبقى للمنفق بعده غنى يغنيه .

قال الامام الرازي في تفسير قوله تعالى : « ويسألونك ماذا
ينفقون قل العفو » (البقرة : ٢١٩) « ان الله تعالى أدب الناس في
الانفاق فقال لنبيه عليه الصلاة والسلام : « وآت ذا القربى حقه
والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا . ان المبذرين كانوا اخوان
الشياطين » (الاسراء : ٢٦ ، ٢٧) . وقال : « ولا تجعل يدك مغلولة
إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط » (الاسراء : ٢٩) . وقال :
« والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا » (الفرقان : ٦٧)

(١) رواه البخاري .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا كان عند أحدكم شيء فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول وهكذا وهكذا) (١) وقال عليه الصلاة والسلام : (خير الصدقة ما أبقت غنى) (٢) وعن جابر بن عبد الله قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل بمثل البيضة من ذهب فقال : يا رسول الله خذها صدقة ، فوالله لا أملك غيرها . فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم أتاه من بين يديه فقال : هاتها — مغضبا فأخذها منه ، ثم حذفه بها بحيث لو أصابته لأوجعته ثم قال : (يأتيني أحدكم بماله لا يملك غيره ثم يجلس يتكفف الناس . إنما الصدقة عن ظهر غنى ، خذها لا حاجة لنا فيها) (٣) وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحبس لأهله قوت سنة (٤) وقال الحكماء : الفضيلة بين طرفي الإفراط والتفريط . فالانفاق الكثير هو التبذير ، والتقليل جدا هو التقتير ، والعدل هو الفضيلة . وهو المراد من قوله تعالى : « خذ العفو » ومدار شرع محمد صلى الله عليه وسلم على رعاية هذه الدقيقة . فشرع اليهود مبناه على الخشونة التامة ، وشرع النصارى على المساهلة التامة ، وشرع محمد صلى الله عليه وسلم متوسط في كل هذه الأمور ، فلذلك كان أكمل من الكل (٥) .



• — علاقة المسلم بغير المسلم

إذا أردنا أن نجمل تعليمات الاسلام في معاملة المخالفين له — في ضوء ما يحل وما يحرم — فحسبنا آيتان من كتاب الله ، جديرتان أن تكونا دستوراً جامعاً في هذا الشأن وهما قوله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ، أن الله يحب المقسطين » . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » (المتحنة : ٨ ، ٩)

(١) أخرجه مسلم .

(٢) رواه الطبراني بإسناد حسن ، وقريب منه في (الصحيح)

(٣) رواه أبو داود والحكم . (٤) رواه البخاري .

(٥) تفسير الفخر الرازي ج ٦ ص ٥١ بتصرف قليل .

فبالآية الأولى لم ترغب في العدل والاقساط فحسب الى غير المسلمين الذين لم يقاتلوا المسلمين في الدين ، ولم يخرجوهم من ديارهم — أى أولئك الذين لا حرب ولا عداوة بينهم وبين المسلمين — بل رغبت الآية في برهم والاحسان اليهم . والبر كلمة جامعة لمعانى الخير والتوسع فيه ، فهو أمر فوق العدل . وهى الكلمة التى يعبر بها المسلمون عن أوجب الحقوق البشرية عليهم ، وذلك هو « بر » الوالدين .

وانما قلنا : ان الآية رغبت في ذلك لقوله تعالى : « ان الله يحب المقسطين » والمؤمن يسعى دائما الى تحقيق ما يحبه الله . ولا ينفى معنى الترغيب والطلب في الآية أنها جاءت بلفظ : « لا ينهاكم الله » فهذا التعبير قصد به نفي ما كان عالقا بالأذهان — وما لا يزال — أن المخالف في الدين لا يستحق برا ولا قسطا ، ولا مودة ولا حسن عشرة ، فبين الله تعالى أنه لا ينهى المؤمنين عن ذلك مع كل المخالفين لهم ، بل مع المحاربين لهم ، العادين عليهم .

ويشبه هذا التعبير قوله تعالى في شأن الصفا والمروة — لما تخرج بعض الناس من الطواف بهما لبعض ملابسات كانت في الجاهلية : « فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » (البقرة : ١٥٨)

فنفي الجناح لازالة ذلك الوهم ، وان كان الطواف بهما واجبا ، من شعائر الحج .

نظرة خاصة لأهل الكتاب :

واذا كان الاسلام لا ينهى عن البر والاقساط الى مخالفه من أى دين . ولو كانوا وثنيين مشركين — كمشركي العرب الذين نزلت في شأنهم الآيتان السالفتان — فان الاسلام ينظر نظرة خاصة لأهل الكتاب من اليهود والنصارى . سواء أكانوا في دار الاسلام أم خارجها .

فالقُرآن لا يناديهم الا بـ « يا اهل الكتاب » و « يا أيها الذين أوتوا الكتاب » يشير بهذا الى أنهم في الأصل أهل دين سماوى ، فبينهم وبين المسلم رحم وقربى ، تتمثل في أصول الدين الواحد الذى بعث به الله أنبياءه جميعا « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ، أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » (التورى : ١٣)

والمسلمون مطالبون بالايمان بكتب الله قاطبة ، ورسل الله جميعا ،
لا يتحقق ايمانهم الا بهذا : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل
إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى
وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له
مسلمون » (البقرة : ١٣٦)

وأهل الكتاب اذا قرأوا القرآن يجدون الثناء على كتبهم ورسلمهم
وأنبيائهم .

واذا جادل المسلمون أهل الكتاب فليتجنبوا المراء الذي يوغر
الصدور ، ويشير العداوات : « ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي
أحسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم
والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون » (العنكبوت : ٤٦)

وقد رأينا كيف أباح الاسلام مؤاكلة أهل الكتاب وتناول ذبائحهم
كما أباح مصاهرتهم والتزوج من نسائهم ، مع ما في الزواج من سكن
ومودة ورحمة . وفي هذا قال تعالى : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل
لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم » (المائدة : ٥)

هذا في أهل الكتاب عامة . أما النصارى منهم خاصة ، فقد
وضعهم القرآن موضعا قريبا من قلوب المسلمين فقال : « ولتجدن
لأقربهم مودة للذين آمنوا قالوا انا نصارى ، ذلك بان منهم
قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون » (المائدة : ٨٢)

أهل الذمة :

وهذه الوصايا المذكورة تشمل جميع أهل الكتاب حيث كانوا
غير أن المقيمين في ظل دولة الاسلام منهم لهم وضع خاص وهم الذين
يسمون في اصطلاح المسلمين باسم (أهل الذمة) والذمة معناها :
العهد . وهي كلمة توحى بأن لهم عهد الله وعهد رسوله وعهد جماعة
المسلمين أن يعيشوا في ظل الاسلام آمنين مطمئنين .

وهؤلاء بالتعبير الحديث « مواطنون » في الدولة الاسلامية .
أجمع المسلمون منذ العصر الأول الى اليوم أن لهم ما للمسلمين وعليهم
ما عليهم ، الا ما هو من شئون الدين والعقيدة ، فان الاسلام يتركهم
وما يدينون .

وقد شدد النبي صلى الله عليه وسلم الوصية بأهل الذمة وتوعد كل مخالف لهذه الوصايا بسخط الله وعذابه ، فجاء في أحاديثه الكريمة :
(من آذى ذميا ، فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله) (١) (من آذى ذميا فأنا خصمه ، ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة) (٢) (من ظلم معاهدا أو انتقصه حقا ، أو كلفه فوق طاقته ، أو أخذ منه شيئا ، بغير طيب نفس منه ، فأنا حبيجه يوم القيامة) (٣) .

وقد جرى خلفاء الرسول صلى الله عليه وسلم على رعاية هذه الحقوق والحرمان لهؤلاء المواطنين من غير المسلمين . وأكد فقهاء الاسلام على اختلاف مذاهبهم هذه الحقوق والحرمان .

قال الفقيه المالكي شهاب الدين القرافي : « ان عقد الذمة يوجب حقوقا علينا لأنهم في جوارنا وفي خفارتنا ودمتنا وذمة الله تعالى ، وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم ودين الاسلام ، فمن اعتدى عليهم ولو بكلمة سوء ، أو غيبة في عرض أحدهم أو أى نوع من أنواع الأذية أو أعان على ذلك ، فقد ضيع ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم وذمة دين الاسلام » (٤) .

وقال ابن حزم الفقيه الظاهري : « ان من كان في الذمة وجاء أهل الحرب الى بلادنا يقصدونه ، وجب علينا أن نخرج لقتالهم بالكراع والسلاح ونموت دون ذلك ، صونا لمن هو في ذمة الله تعالى ، وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فان تسليمه دون ذلك اهمال لعقد الذمة » (٥) .

موالة غير المسلمين ومعناها :

ولعل سؤالا يجول في بعض الخواطر ، أو يتردد على بعض الألسنة ، وهو :

كيف يتحقق البر والمودة وحسن العشرة مع غير المسلمين ، والقرآن نفسه ينهى عن موادة الكفار واتخاذهم أولياء وحلفاء في مثل قوله :
« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء

(١) رواه الطبراني في الأوسط باسناد حسن .

(٢) رواه الخطيب باسناد حسن .

(٣) رواه أبو داود (٤) من كتاب (الفروق للقرافي) .

(٥) من كتاب (مراتب الاجماع) لابن حزم .

بعض ، ومن يتوَلَّاهم منكم فإِنَّه منهم ، ان الله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ •
فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ » (المائدة : ٥١ ، ٥٢)

والجواب : ان هذه الآيات ليست على إطلاقها ، ولا تشمل كل
يهودى أو نصرانى أو كافر ، ولو فهمت هكذا لناقضت الآيات والنصوص
الأخرى ، التى شرعت موادة أهل الخير والمعروف من أى دين كانوا ،
والتى أباحت مصاهرة أهل الكتاب ، واتخاذ زوجة كتابية مع قوله تعالى
فى الزوجية وآثارها : « وجعل بينكم مودة ورحمة » (الروم : ٢١)
وقال تعالى فى النصارى : « ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين
قالوا انا نصارى » (المائدة : ٨٢)

انما جاءت تلك الآيات فى قوم معادين للإسلام ، محاربين
للمسلمين ، فلا يحل للمسلم حينذاك مناصرتهم ومظاهرتهم — وهو معنى
الموالة — واتخاذهم بطانة يفضى اليهم بالأسرار ، وحلفاء يتقرب
اليهم على حساب جماعته وملته ، وقد وضحت ذلك آيات أخر كقوله
تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يآلؤنكم
خبالا ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم
أكبر ، قد بينا لكم الآيات ، ان كنتم تعقلون • ها أنتم أولاء تحبونهم
ولا يحبونكم » (آل عمران : ١١٨ ، ١١٩)

فهذه الآية تبين لنا صفات هؤلاء ، وأنهم يكونون العداوة والكراهية
للمسلمين فى قلوبهم ، وقد فاضت آثارها على ألسنتهم •

وقال تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم
أو عشيرتهم » (المجادلة : ٢٢)

ومحاداة الله ورسوله ليست مجرد الكفر ، وانما هى مناصبة
العداء للإسلام والمسلمين •

وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم
أولياء ، تلقون اليهم بالموادة وقد كفروا بما جاءكم من الحق ، يخرجون
الرسول وأياكم أن تؤمنوا بالله ربكم » (أول سورة الممتحنة)

فهذه الآية نزلت فى موالة مشركى مكة الذين حاربوا الله ورسوله ،
وأخرجوا المسلمين من ديارهم بغير حق الا أن يقولوا : ربنا الله •

يُحْمَلُ هؤلاء الذين لا تجوز موالاتهم بحال • ومع هذا فالقرآن لم يقطع الرجاء في مصافاة هؤلاء • ولم يعلن اليأس البات منهم ، بل أطمع المؤمنين في تغير الأحوال وصفاء النفوس ، فقال في السورة نفسها بعد آيات : « عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم هودة ، والله قدير ، والله غفور رحيم » (المتحنة : ٧)

وهذا التنبيه من القرآن الكريم كفيلا أن يكفكف من حدة الخصومة وصرامة العداوة ، كما جاء في الحديث : (ابغض عدوك هونا ما ، عسى أن يكون حبيبك يوما ما) (١) •

وتتأكد حرمة المولاة للأعداء إذا كانوا أقوياء ، يرجون ويخشون ، فيسعى الى موالاتهم المنافقون ومرضى القلوب ، يتخذون عندهم يدا ، يرجون أن تنفعهم غدا • كما قال تعالى : « فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة ، فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين » (المائدة : ٥٢) « بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما • الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، أيبغضون عنهم العزة فان العزة لله جميعا » (النساء : ١٣٨ ، ١٣٩)

استعانة المسلم بغير المسلم :

ولا بأس أن يستعين المسلمون — حكما ورعية — بغير المسلمين في الأمور الفنية التي لا تتصل بالدين من طب وصناعة وزراعة وغيرها ، وان كان الأجدر بالمسلمين أن يكتفوا في كل ذلك اكتفاء ذاتيا •

وقد رأينا في السيرة النبوية كيف استأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أريقط — وهو مشرك — ليكون دليلا له في الهجرة • قال العلماء : ولا يلزم من كونه كافرا ألا يوثق به في شيء أصلا ، فانه لا شيء أخطر من الدلالة في الطريق ولا سيما في مثل طريق الهجرة الى المدينة •

وأكثر من هذا أنهم جوزوا لامام المسلمين أن يستعين بغير

(١) رواه الترمذى والبيهقى في (شعب الايمان) عن أبي هريرة ، وروى له السيوطى بعلامة الحسن وأوله : (أحب حبيبك هونا ما ، عسى أن يكون بغيضك يوما ما) ورواه البخارى في الأدب المفرد عن علي موقوفا •

المسلمين — وبخاصة أهل الكتاب — في الشؤون الحربية ، وأن يسهم لهم في الغنائم كالمسلمين •

روى الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعان بناس من اليهود في حربه فأسهم لهم ، وأن صفوان بن أمية خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة حنين وكان لا يزال على شركه (١) •

ويشترط أن يكون من يستعان به حسن الرأي في المسلمين ، فان كان غير مأمون عليهم لم تجز الاستعانة به ، لأننا اذا منعنا الاستعانة بمن لا يؤمن من المسلمين مثل المخذل والمرجف فالكافر أولى (٢) •

ويجوز للمسلم أن يهدي الى غير المسلم ، وأن يقبل الهدية منه • ويكفىء عليها كما ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى اليه الملوك فقبل منهم (٣) • وكانوا غير مسلمين •

قال حفاظ الحديث : والأحاديث في قبوله صلى الله عليه وسلم هدايا الكفار كثيرة جدا وعن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، قال لها : (انى قد أهديت الى النجاشي حلة وأواقى من حرير) (٤) •

ان الاسلام يحترم الانسان من حيث هو انسان فكيف اذا كان من أهل الكتاب؟ وكيف اذا كان معاهدا أو ذميا؟

مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام لها واقفا ، فقيل له : يا رسول الله انها جنازة يهودى ! فقال : (أليست نفسا) (٥) ؟ بلى ، وكل نفس في الاسلام لها حرمة ومكان •

الاسلام رحمة عامة حتى على الحيوان :

وكيف يبيح الاسلام للمسلم أن يسيء الى غير المسلم أو يؤذيه ، وهو يوصى بالرحمة بكل ذى روح ، وينهى عن القسوة على الحيوان الأعجم •

(٢) انظر المغنى ج ٨ ص ٤١ •

(٤) رواه أحمد والطبراني •

(١) رواه سعيد في سننه •

(٣) رواه أحمد والترمذى •

(٥) رواه البخارى •

لقد سبق الاسلام جمعيات الرفق بالحيوان بثلاثة عشر قرنا ،
فجعل الاحسان اليه من شعب الايمان ، وايداءه والقسوة عليه من
موجبات النار .

ويحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه عن رجل وجد
كلبا يلهث من العطش ، فنزل بئرا فملا خفه منها ماء فسقى الكلب
حتى روى . قال الرسول صلى الله عليه وسلم : (فشكر الله له
فغفر له) فقال الصحابة : أئن لنا في البهائم لأجرا يا رسول الله ؟
قال : (في كل كبد رطبة أجر) (١) .

والى جوار هذه الصورة المضيئة التى توجب مغفرة الله ورضوانه
يرسم النبى صورة أخرى توجب مقت الله وعذابه فيقول : (دخلت
امراة النار فى مرة حبستها : فلا هى أطعمتها ، ولا هى تركتها تأكل
من خشاش الأرض) (٢) .

وبلغ من احترام حيوانية الحيوان أن رأى النبى صلى الله عليه
وسلم حمارا موسوم الوجه — مكويا فى وجهه — فأنكر ذلك وقال :
(والله لا أسمه الا فى أقصى شيء من الوجه) (٣) .

وفى حديث آخر أنه مر عليه بحمار قد وسم فى وجهه فقال :
(أما بلغكم أنى لعنت من وسم البهيمة فى وجهها أو ضربها فى وجهها) (٤) .

وقد ذكرنا قبل أن ابن عمر رأى أناسا اتخذوا من دجاجة غرضا
يتعلمون عليه الرمي والاصابة بالسهم فقال : (ان النبى صلى الله
عليه وسلم لعن من اتخذ شيئا فيه الروح غرضا) .

وقال عبد الله بن عباس : (نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن
التحريش بين البهائم) (٥) . والتحريش بينها : هو اغراء بعضها ببعض
لنتطاحن وتتصارع الى حد الموت أو مقاربته .

(١) رواه البخارى .

(٢) رواه البخارى .

(٣) رواه مسلم .

(٤) رواه أبو داود .

(٥) رواه أبو داود والترمذى .

عن اخفاء البهائم نهيا شديدا (١) والاختفاء : سل الخصية •

وروى ابن عباس أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم : (نهى وكذلك شفع القرآن على أهل الجاهلية تبتليكم لأذان الأتباع (شققها) وجعل هذا من وحى الشيطان (٢) •

وقد عرفنا عند الكلام على الذبح كيف حرص الإسلام على اراحة الذبيحة بأيسر وسيلة ممكنة ، وكيف أمر أن تحد الشفار وتواري عن البهيمة •

ونهى أن يذبح حيوان أمام آخر •

وما رأت الدنيا عناية بالحيوان الى هذا الحد الذى يفوق الخيال !!

* * *

(١) أخرجه البزار بإسناد صحيح •

(٢) ذكر هذا في سورة النساء آية : ١١٩ •

الخاتمة

لم نقصد في هذا الكتاب الا الى ذكر الحلال والحرام في أعمال الجوارح والسلوك الظاهر . أما أعمال القلوب ، وحركات النفوس والعواطف والارادات ، ما يجيزه الاسلام منها ، وما يحرمه بل يشتد في تحريمه كالحسد والحقد ، والكبر والغرور ، والرياء والنفاق والشح والحرص وغيرها ، فليست هذه مما قصد اليه هذا الكتاب وان كانت تلك الغوائل النفسية من أكبر المحرمات التي ألح الاسلام في محاربتها ، وحذر النبي من شرها ووصف بعضها بأنها : « داء الأمم » من قبلنا ، وسماها : « الحالقة » لا بمعنى أنها تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين . وكل مطالع للقرآن الكريم والسنة المحمدية يراها قد جملا سلامة الكيان المعنوي للانسان (القلب) أساس الفلاح ، للفرد والجماعة في الدنيا والآخرة :

« ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » (الرعد : ١١)
« يوم لا ينفع مال ولا بنون ، الا من أتى الله بقلب سليم »
(الشعراء : ٨٨ ، ٨٩)

ومن هنا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه المشهور أن :
(الحلال بين ، والحرام بين ، وأن بينهما مشتبهات من اتقاها فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع فيها أوشك أن يواقع الحرام ، وأن لكل ملك حمى وأن حمى الله في أرضه محارمه) ، ثم عقب على ذلك ببيان قيمة القلب وما يصدر عنه من دوافع وميول وارادات هي أساس السلوك البشرى كله بقوله : (ألا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب) .
فالقلب هو رئيس أعضاء البدن ، وراعى جوارحه كلها وبصلاح هذا الراعى تصلح الرعية كلها ، وبفساده تفسد .

وميزان القبول عند الله هو القلب والنية ، لا الصورة واللسان :
(ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم) (انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى) .

هذه هي مكانة الأعمال القلبية ، والأمور النفسية في الاسلام ،
ولكننا لم نذكرها هنا ، لأنها أدخل في باب « الأخلاق » منها في باب
« الحلال والحرام » . ولذا غنى بها علماء الأخلاق والتصوف المسلمون ،
وسموا المحرمات منها : « أمراض القلوب » وشخصوا عللها ، ووصفوا
لها علاجها ، على ضوء الكتاب العزيز والسنة المطهرة . وقد ضمنها
الامام الغزالي ربع موسوعته الاسلامية « احياء علوم الدين » وسماها :
« المهلكات » اذ هي سبب الهلاك في الدنيا بالخسران والبوار ، وفي
الآخرة بدخول النار وبئس القرار .

وحين ذكرنا المحرمات لم يكن غرضنا الا المحرمات الايجابية ،
فان المحرم نوعان : اما فعل محظور — وهو الايجابي — واما ترك
واجب — وهو السلبي — وهذا الثاني ليس من غرض الكتاب بالذات ،
وان جاء في بعض الأحيان بالتبع . ولو قصدنا الى ذلك لانتقلنا الى
موضوع آخر ، وكان لزاما علينا أن نذكر كل الواجبات التي كلف الله
بها المسلم ، فان تركها أو الاستهانة بها حرام بلا ريب . فطلب العلم
في الاسلام فريضة على كل مسلم ومسلمة ، وترك المسلم نفسه في
ظلمات الجهل يتخبط فيها حرام ، وفرائض العبادات من صلاة وصيام
وزكاة وحج — التي هي الأركان الأولى للاسلام — لا يحل لمسلم تركها
بغير عذر ، ومن تركها فقد ارتكب اثما من كبائر الآثام ، ومن استهان
بها واستخف بقيمتها فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه .

واعداد الأمة ما استطاعت من قوة للذود عن كيانها ، وارهاب عدو
الله وعدوها ، واجب اسلامي على الأمة بعامه ، وأولى الأمر فيها بخاصة
فاذا أهملت هذا الواجب فقد اقتربت محرما عظيما وحوبا كبيرا ، وهكذا
كل الواجبات في الحياة الخاصة والعامة .

ولا ندعى أننا استقصينا — بعد ذلك — كل صغيرة وكبيرة في
الحلال والحرام . يكفيننا أننا جلينا في هذه الصحائف أهم ما يجب
أن يعرفه المسلم مما يحل له ، وما يحرم عليه في حياته الشخصية ،
وفي حياته العائلية ، وفي حياته الاجتماعية ، وبخاصة ما يجهل كثير
من الناس حكمه أو حكمته ، أو يستخفون به ويتهاونون فيه .

وأحسب أننا قد أمطنا اللثام عن حكمة الاسلام البالغة في حلاله
وحرامه ، وتبين لكل ذي عينين أن الله سبحانه لم يرد أن يدلك الناس
بما أحل ، ولا أن يضيق عليهم بما حرم . وانما شرع لهم ما يصلحهم ،

ويحفظ عليهم دينهم ودنياهم ، ويصون أنفسهم وعقولهم وأخلاقهم
نوأعراضهم وأموالهم ، وكيانهم الانساني كله أفرادا وجماعات .

ألا ان عيب التشريع البشرى الأرضى أنه تشريع قاصر ناقص .
فان واضعيه — سواء اكانوا أفرادا أم حكومات أم برلمانات —
يحصرون أنفسهم فى المصلحة المادية وحدها غافلين عن مقتضيات
الدين والأخلاق ، وهم دائما محبوسون فى قمقم الوطنية والقومية
الضيقة ، غير عابئين بالعالم الكبير والانسانية الرحبة .

وهم يشرعون ليومهم وحاضرهم المحدود ، ذاهلين عن غدهم ،
جاهلين ما تأتى به الأيام .

وهم فوق ذلك بشر فيهم ضعف الانسان وقصوره وشهواته
« انه كان ظلوما جهولا » (الأحزاب : ٧٢)

فلا عجب أن تأتى التشريعات البشرية ضيقة النظرة ، سطحية
الفكرة مادية المنزع ، وقتية العلاج ، موضعية الاتجاه .

ولا عجب أن ترى المشرع البشرى كثيرا ما يحل ويحرم تبعا
لللهوى ، وارضاء لمشاعر الرأى العام ، مع ما يعلم فى ذلك من الخطر
الكبير ، والشر المستطير .

وحسبنا مثلا على ما صنعتها الولايات المتحدة الأمريكية من اباحة
للخمر ، والغاء لتشريعات حظرها الأولى ، رغم اقتناعها بشرها
وويلاتها وضررها على الأفراد والأسر والاطوان . أما تشريع الاسلام
فقد برىء من هذا النقص كله .

انه تشريع خالق عليم ، خبير بخلقه ، وما يصلح لهم ، وما يصلحون
له وكيف لا وهو تعالى : « يعلم المفسد من المصلح » (البقرة : ٢٢٠)
علم الصانع بما صنع : « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير »
(الملك : ١٤)

انه تشريع اله حكيم ، لا يحرم شيئا عبثا ، ولا يحل شيئا جزافا ،
فكل شيء خلقه بقدر ، وكل شيء شرعه بميزان .

انه تشريع رب رحيم ، يريد بعباده اليسر ، ولا يريد بهم العسر ،
كيف وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها ؟

وهو تشريع ملك قادر ، غنى عن عباده ، لا يتحيز لطائفة أو جنس أو جيل ، فيجل لهم ما يحرم على آخرين ، كيف وهو رب العالمين جميعا ؟ هذا ما يعتقده المسلم فيما شرعه له ربه في الحلال والحرام وفي غيرهما . ولهذا يتقبله بعقل ملؤه الاقتناع ، وقلب ملؤه الرضا واليقين ، واردة كلها تصميم على التنفيذ . انه يؤمن أن سعادته في الدنيا ، وفلاحه في الآخرة موقوفان على رعايته لحدود الله فيما أمر ونهى ، وما أحل وحرّم .

فلا بد أن يأخذ نفسه بالوقوف عند هذه الحدود ، ليفوز بالسعادتين ويفلح في الدارين .

ولنضرب لذلك مثلين من حياة المسلمين في العصر الأول ، كيف كانوا يراعون حدود الله في الحلال والحرام ، ويسارعون في تنفيذ ما أمر . أولهما : ما أشرنا اليه عند حديثنا عن تحريم الخمر ، وقد كان للعرب ولع بشربها وأقداحها ومجالسها . وقد عرف الله ذلك منهم ، فأخذهم بسنة التدريج في تحريمها حتى نزلت الآية الفاصلة تحريمها تحريما باتا ، وتعلن أنها « رجس من عمل الشيطان » (المائدة : ٩٠) وبهذا حرم النبي صلى الله عليه وسلم شربها ، وبيعها ، واهدائها لغير المسلمين . فما كان من المسلمين حينذاك إلا أن جاءوا بما عندهم من مخزون الخمر وأوعيتها ، فأراقوها في طريق المدينة اعلانا عن براءتهم منها .

ومن عجيب أمر الانقياد لشرع الله أن فريقا منهم حين بلغته هذه الآية ، كان منهم من في يده الكأس ، قد شرب بعضها وبقي بعضها في يده ، فرمى بها من فيه ، وقال اجابة لقول الله : « فهل أنتم متهون » (المائدة : ٩١) : قد انتهينا يا رب !

ولو وازنا هذا النصر المبين في محاربة الخمر والقضاء عليها : في البيئة الاسلامية ، بالاخفاق الذريع الذي منيت به الولايات المتحدة (١) ، حين أودات يوما أن تحارب الخمر بالقوانين والأساطيل — لعرفنا أن البشر لا يصلحهم إلا تشريع السماء ، الذي يعتمد على الضمير والايمان قبل الاعتماد على القوة والسلطان .

(١) اقرأ هذه الموازنة بتفصيل في كتابنا تحت الطبع (العقيدة ضرورية للحياة) في موضوع (الايمان والأخلاق) .

وثانيهما : موقف للنساء المسلمات الأول مما حرم عليهن من تبرج الجاهلية ، وما أوجب عليهن من الاحتشام والتستر ، فقد كانت المرأة في الجاهلية تمر كاشفة صدرها ، لا يواريه شيء ، وكثيرا ما أظهرت عنقها وذوائب شعرها ، وأقراط آذانها ، فحرم الله على المؤمنات تبرج الجاهلية الأولى ، وأمرهن أن يتميزن عن نساء الجاهلية ، ويخالفن شعارهن ويلزمن الستر والأدب في هيئاتهن وأحوالهن ، بأن يضربن بخمرهن على جيوبهن ، أى يشددن أغطية رؤوسهن بحيث تغطي فتحة الثوب من الصدر ، فتواري النحر والعنق والأذن .

وهنا تروى لنا السيدة عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها كيف استقبل نساء المهاجرين والأنصار في المجتمع الاسلامي الأول ، هذا التشريع الالهي الذي يتطرق بتغيير شيء هام في حياة النساء . وهو الهيئة والزينة والثياب .

قالت عائشة : (يرحم الله نساء المهاجرات الأول .. لما أنزل الله : « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » شقن مروطهن - أكسية من صوف أو خز - فاخترن بها) (١) .

وجلس اليها بعض النساء يوما ، فذكر نساء قریش وفضلهن ، فقالت : (ان لنساء قریش فضلا ، واني والله ما رأيت أفضل من نساء الأنصار . ولا أشد تصديقا لكتاب الله ، ولا ايمانا بالقرآن . لقد أنزلت سورة النور « وليضربن بخمرهن على جيوبهن » فانقلب رجالهن اليهن يتلون عليهن ما أنزل الله اليهن فيها . ويتلو الرجل على امرأته وابنته وأخته وعلى كل ذي قرابته ، فما منهن امرأة الا قامت الى مرطها المرحل - المزخرف الذي فيه تصاوير - فاعتجرت به - شدته على رأسها - تصديقا وايمانا بما أنزل الله من كتابه فأصبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم معتجرات كأن على رؤوسهن الغربان) (٢) .

هذا هو موقف النساء المؤمنات مما شرع الله لهن ، موقف المسارعة الى تنفيذ ما أمر ، واجتتاب ما نهى ، بلا تردد ، ولا توقف ولا انتظار ، أجل لم ينتظرن يوما أو يومين أو أكثر حتى يشترين أو يخطن أكسية

(١) رواه البخارى - والآية من سورة النور : ٣١

(٢) ذكره ابن كثير في آية النور عن ابن أبي حاتم .

جديدة تلائم عطاء الرؤوس ، وتتسع لتضرب على الجيوب ، بل أى كساء وجد ، وأى لون تيسر ، فهو الملائم والموافق ، فإن لم يوجد شقق من ثيابهن ومروطهن ، وشددنها على رؤوسهن غير مباليات بمظهرهن الذى يبدو به كأن على رؤوسهن الغربان ، كما وصفت أم المؤمنين .

إننا نؤكد هنا أن المعرفة الذهنية بالحلال والحرام وحدها لا تكفى ، فأسماء الحلال والحرام بيّنة لا تخفى على مسلم ، ومع هذا يتورط كثير من المسلمين فى المجرمات ، ويقتحمون النار على بصيرة .

فلا بد إذن من تقوى الله التى هى ملاك الأمر كله ، وبعبارة حديثة : لابد من الضمير الحى الذى يوقف المسلم عند حدود الحلال ، ويردعه عن اقتراف الحرام ذلك الضمير الذى لا ينمو غرسه إلا فى تربة الايمان بالله والدار الآخرة .

فإذا توافر للمسلم المعرفة الواعية بحدود دينه وشريعته ، والضمير اليقظ الذى يحرس هذه الحدود أن يعتد بها أو يقر بها ، فقد توافر الخير كله . وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا أراد الله بامرى خيرا جعل له واعظا من نفسه) (١) .

ولنختتم كتابنا بهذا الدعاء المسأثور عن سلفنا : اللهم أغننا بحلالك عن حرامك وبطاعتك عن معصيتك ، وبفضلك عن سواك .

و « الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله »
(الأعراف : ٤٣) .

(١) قال العراقي : رواه الديلمى فى مسند الفردوس بلفظ جيد .

محتويات الكتاب

المقدمة

(٥ - ١٢)

الباب الأول

مبادئ الاسلام في شأن الحلال والحرام

(١٥ - ٣٦)

الصفحة	الموضوع
١٧	الحلال والحرام في الجاهلية
١٧	البرهمية الهندية والرمبانية المسيحية
١٧	مذهب مزدك الفارسي
١٧	عرب الجاهلية
١٨	المبادئ التي نظم بها الاسلام امر الحلال والحرام
١٨	١ - الأصل في الأشياء الاباحة
٢١	٢ - التحليل والتحريم حق الله وحده
٢٤	٣ - تحريم الحلال وتحليل الحرام قرين الشرك
٢٦	٤ - التحريم يتبع الخبث والضرر
٢٨	٥ - في الحلال ما يغنى عن الحرام
٢٩	٦ - ما أدى الى الحرام فهو حرام
٣٠	٧ - التحايل على الحرام حرام
٣١	٨ - النية الحسنة لا تبرر الحرام
٣٢	٩ - اتقاء الشبهات خشية الوقوع في الحرام
٣٣	١٠ - الحرام حرام على الجميع
٣٥	١١ - الضرورات تبيح المحظورات

الباب الثاني

الحلال والحرام في الحياة الشخصية للمسلم

(٣٧ - ١٢٢)

١ - في الأظعمة والأشربة

٣٩	فبح الخيوان وأكله عند البراهمة
٣٩	الحيوانات المحرمة عند اليهود والنصارى

٤٠	•	•	•	•	•	المحرمات عند عرب الجاهلية
٤٠	•	•	•	•	•	الإسلام يبيح الطيبات
٤٢	•	•	•	•	•	تحريم الميتة وحكمته
٤٢	•	•	•	•	•	تحريم الدم المسفوح
٤٣	•	•	•	•	•	لحم الخنزير
٤٣	•	•	•	•	•	ما أهل لغير الله به
٤٤	•	•	•	•	•	أنواع من الميتة
٤٤	•	•	•	•	•	حكمة تحريم هذه الأنواع
٤٥	•	•	•	•	•	ما ذبح على النصب
٤٥	•	•	•	•	•	السك والجراد مستثنى من الميتة
٤٦	•	•	•	•	•	الانتفاع بجلود الميتة وعظمها وشعرها
٤٧	•	•	•	•	•	حالة الضرورة مستثناة
٤٨	•	•	•	•	•	ضرورة الدواء
٤٨	•	•	•	•	•	الفرد ليس بمضطر إذا كان في المجتمع ما يدفع ضرورته

الزكاة الشرعية

٤٩	•	•	•	•	•	الحيوانات البحرية كلها حلال
٥٠	•	•	•	•	•	المحرم من الحيوانات البرية
٥١	•	•	•	•	•	اشتراط الزكاة لإباحة الحيوانات المستأنسة
٥١	•	•	•	•	•	شروط الزكاة الشرعية
٥٣	•	•	•	•	•	مر هذه الزكاة وحكمتها
٥٤	•	•	•	•	•	حكمة التسمية عند الذبح
٥٤	•	•	•	•	•	ذبائح أهل الكتاب : اليهود والنصارى
٥٥	•	•	•	•	•	ما يذبح للكنائس والأعياد
٥٦	•	•	•	•	•	ما ذكوه بطريق الصق الكهربائي ونحوه
٥٧	•	•	•	•	•	ذبيحة الجوسى ومن مثله
٥٧	•	•	•	•	•	قاعدة : ما غاب عنا لا نسال عنه

الصيد

٥٨	•	•	•	•	•	ما يتعلق بالصائد
٥٩	•	•	•	•	•	ما يتعلق بالصيد
٥٩	•	•	•	•	•	ما يكون به الصيد
٦٠	•	•	•	•	•	الصيد بالسلاح الجرح
٦١	•	•	•	•	•	الصيد بالكلاب ونحوها
٦٢	•	•	•	•	•	إذا وجد الصيد ميتا بعد الرمية

الخمر

٦٤	•	•	•	•	•	•	كل مسكر خمر
٦٥	•	•	•	•	•	•	ما أسكر كثيره فقليله حرام
٦٥	•	•	•	•	•	•	الاتجار بـخمر
٦٦	•	•	•	•	•	•	المسلم لا يهدى خمرًا
٦٦	•	•	•	•	•	•	مقاطعة مجالس الخمر
٦٧	•	•	•	•	•	•	الخمر داء وليست بدواء

الخمرات

٦٩	•	•	•	•	•	•	كل ما يضر فأكله أو شربه حرام
٧٠	•	•	•	•	•	•	حكم تناول « الدخان »

٢ - في اللبس والزينة

٧٠	•	•	•	•	•	•	اللبس مطلوب للستر والزينة
٧١	•	•	•	•	•	•	دين النظافة والتجمل
٧٢	•	•	•	•	•	•	الذهب والحريير الخالص حرام على الرجال
٧٣	•	•	•	•	•	•	حكمة تحريمهما على الرجال
٧٤	•	•	•	•	•	•	حكمة الإباحة للنساء
٧٤	•	•	•	•	•	•	لباس المرأة المسلمة
٧٥	•	•	•	•	•	•	تشبه المرأة بالرجل والرجل بالمرأة
٧٦	•	•	•	•	•	•	ثياب الشهرة والاختيال
٧٧	•	•	•	•	•	•	الظن في الزينة بتغيير خلق الله
٧٧	•	•	•	•	•	•	تحريم الوشم وتحديد الأسنان وجراحات التجميل
٧٨	•	•	•	•	•	•	قرقيق الحواجب
٧٩	•	•	•	•	•	•	وصل الشعر
٨٠	•	•	•	•	•	•	صبغ الشيب
٨١	•	•	•	•	•	•	اعفاء اللحى

٣ - في البيت

٨٤	•	•	•	•	•	•	الاسلام يحب النظافة والجمال
٨٤	•	•	•	•	•	•	مظاهر القرف والوثنية
٨٥	•	•	•	•	•	•	آنية الذهب والفضة
٨٦	•	•	•	•	•	•	الاسلام يحرم التماثيل
٨٧	•	•	•	•	•	•	الحكمة في تحريم التماثيل
٨٨	•	•	•	•	•	•	نهج الاسلام في تخليد العظماء
٩٠	•	•	•	•	•	•	للرخصة في لعب الاطفال

الصفحة	الموضوع
٩١	التمثيل الناقصة والمشوهة
٩٢	صور اللوحات والنقوش
٩٩	امتهان الصورة يجعلها حلالا
٩٩	الصور الفوتوغرافية
١٠٠	موضوع الصورة
١٠١	خلاصة لأحكام الصور والمصورين
١٠٢	اقتناء الكلاب لغير حاجة
١٠٣	كلاب الصيد والحراسة مباحة
١٠٤	رأى العلم الحديث في اقتناء الكلاب

٤ - في الكسب والاحتراف

١٠٧	قعود القادر عن العمل حرام
١٠٨	متى تباح المسألة
١٠٨	الكرامة في العمل
١٠٩	الاكتساب عن طريق الزراعة
١١٠	الزراعة المحرمة
١١١	الصناعات والحرف
١١٣	صناعات وحرف يحاربها الإسلام
١١٤	البغاء
١١٤	الرقص والفنون الجنسية
١١٥	صناعة التماثيل ونحوها
١١٥	صناعة المسكرات والمخدرات
١١٥	الاكتساب عن طريق التجارة
١١٩	موقف الكنيسة من التجارة
١٢٠	التجارة المحرمة
١٢١	الاشتغال بلوظائف
١٢٢	الوظائف المحرمة
١٢٣	قاعدة عامة في مسائل الكسب

الباب الثالث

الحلال والحرام في الزواج وحياة الأسرة (١٢٥ - ١٩٦)

١ - في مجال الغريزة

١٢٧	موقف الانسان أمام الغريزة الجنسية
١٢٨	ولا تقربوا الزنا
١٢٨	الخلوة بالأجنبية حرام

الصفحة	الموضوع
١٣٠	النظر الى الجنس الآخر بشهوة .
١٣١	تحريم النظر الى العورات .
١٣٢	حدود اباحة النظر الى الرجل أو المرأة .
١٣٣	ما يجوز ابدائه من زينة المرأة وما لا يجوز
١٣٥	للزينة الخفية ولمن يجوز ابدائها .
١٣٦	عورة النساء .
١٣٨	دخول المرأة الحمامات العامة .
١٣٩	التبرج حرام .
١٤٠	ما يخرج المرأة عن حد التبرج .
١٤٣	خدمة المرأة ضيوف زوجها .
١٤٤	الشغف الجنسي من كبائر المحرمات .
١٤٥	حكم الاستمناء باليد .

٢ - في الزواج

١٤٦	لا رهبانية في الاسلام .
١٤٨	النظر الى المخطوبة وحدوده
١٤٩	الخطبة المحرمة .
١٥٠	البكر تستاذن ولا تجبر
١٥٠	المحرمات من النساء .
١٥٢	المحرمات بالرضاعة .
١٥٢	المحرمات بالمصاهرة .
١٥٣	الجمع بين الاختين .
١٥٣	المتزوجات .
١٥٤	المشركات .
١٥٥	زواج الكتابيات .
١٥٦	زواج المسلمة من غير المسلم
١٥٧	الزانيات .
١٥٩	زواج المتعة .
١٦٠	الزواج بأكثر من واحدة .
١٦١	العجل شرط في اباحة التعدد
١٦٢	الحكمة في اباحة التعدد .

٣ - في العلاقة بين الزوجين

١٦٣	في العلاقة الحسية بين الزوجين
١٦٤	اتقاء الدبر .
١٦٥	حفظ أسرار الزوجية .

٤ - في تحديد النسل

١٦٧	• • • • •	مسوغات لتنظيم النسل
١٦٩	• • • • •	استقاط الحمل

٥ - في حقوق المعاشرة بين الزوجين

١٧١	• • • • •	على كل الزوجين أن يصبر على صاحبه
١٧٢	• • • • •	عند النشوز والشقاق
١٧٣	• • • • •	هنا فقط يباح الطلاق
١٧٤	• • • • •	الطلاق قبل الاسلام
١٧٤	• • • • •	الطلاق في الديانة اليهودية
١٧٥	• • • • •	الطلاق في الديانة المسيحية
١٧٥	• • • • •	الاختلاف المذاهب المسيحية في شأن الطلاق
١٧٦	• • • • •	نتيجة تزلزلت المسيحية في الطلاق
١٧٧	• • • • •	المسيحية كانت علاجاً مؤقتاً لا شريعة عامة
١٧٨	• • • • •	قيود الاسلام للحد من الطلاق
١٧٩	• • • • •	طلاق المرأة وهي حائض حرام
١٨٠	• • • • •	الحلف بالطلاق حرام
١٨٠	• • • • •	المطلقة تبقى في بيت الزوجية مدة العدة
١٨١	• • • • •	الطلاق مرة بعد مرة
١٨٢	• • • • •	امساك بمعروف أو تسريح باحسان
١٨٣	• • • • •	لا يجوز منع المطلقة عن الزواج بمن ترضى
١٨٣	• • • • •	حق الزوجة الكلمة
١٨٤	• • • • •	مضارة الزوجة حرام
١٨٤	• • • • •	الحلف على هجر الزوجة حرام

٦ - بين الوالدين والأولاد

١٨٥	• • • • •	الإسلام يحفظ الأنساب
١٨٦	• • • • •	لا يجوز للاب أن ينكر نسب ابنه
١٨٦	• • • • •	التبني حرام في الإسلام
١٨٨	• • • • •	ابطال التبني بالتشريع العملي بعد التشريع القولي
١٨٩	• • • • •	التبني بمعنى التربية والرعاية
١٩٠	• • • • •	التلقيح الصناعي
١٩٠	• • • • •	انتساب الولد الى غير أبيه يوجب اللعنة
١٩١	• • • • •	لا تقتلوا أولادكم
١٩٢	• • • • •	التسوية بينهم في العطاء
١٩٣	• • • • •	الوقوف في الميراث عند حدود الله

الموضوع	الصفحة
يق الوالدين من الكبائر	١٩٣
سبب في سبب الوالدين من الكبائر	١٩٤
طوع للجهاد بغير إذن الوالدين لا يجوز	١٩٥
الذان المشركان	١٩٥

الباب الرابع

الحلال والحرام في الحياة العامة للمسلم (١٩٧ - ٢٨٦)

١ - في المعتقدات والتقاليد

١٩٩	•	•	•	•	•	تقارن سنن الله في الكون
١٩٩	•	•	•	•	•	يب على الأوهام والخرافات
٢٠٠	•	•	•	•	•	سحق الكهان كفر
٢٠٠	•	•	•	•	•	تقسيم بالأزلام
٢٠١	•	•	•	•	•	سحر
٢٠٢	•	•	•	•	•	طبق التمايم (الحجب)
٢٠٤	•	•	•	•	•	ظير (التشاؤم)
٢٠٦	•	•	•	•	•	يب على تقاليد الجاهلية
٢٠٦	•	•	•	•	•	عصية في الاسلام
٢٠٧	•	•	•	•	•	اعتداد بالانساب والالوان
٢٠٩	•	•	•	•	•	ياحة على الموتى

٢ - في المعاملات

٢١٠	•	•	•	•	•	ح الأشياء المحرمة
٢١١	•	•	•	•	•	ح الغرر محظور
٢١٢	•	•	•	•	•	تلاعب بالأسعار
٢١٣	•	•	•	•	•	حتكر ملعون
٢١٤	•	•	•	•	•	تدخل المتقل في حرية السوق
٢١٥	•	•	•	•	•	سمنرة حلال
٢١٦	•	•	•	•	•	استغلال والخداع التجاري حرام
٢١٦	•	•	•	•	•	غشنا فليس هنا
٢١٧	•	•	•	•	•	ثرة الحنف
٢١٨	•	•	•	•	•	لنفية الكيل والميزان
٢١٨	•	•	•	•	•	راء المنهوب والمسروق
٢١٩	•	•	•	•	•	حريم الربا
٢٢٠	•	•	•	•	•	كحة تحريم الربا
٢٢١	•	•	•	•	•	كل الربا وكاتبه

الصفحة

الموضوع

٢٢٢	•	•	•	•	الرسول يستعيز بالله من الدين
٢٢٣	•	•	•	•	البيع لأجل مع زيادة الثمن
٢٢٤	•	•	•	•	السلم
٢٢٤	•	•	•	•	تعاون العمل ورأس المال
٢٢٦	•	•	•	•	اشتراك أصحاب رؤوس الأموال
٢٢٧	•	•	•	•	شركات التأمين
٢٢٨	•	•	•	•	هل هي مؤسسات تعاونية
٢٢٩	•	•	•	•	تعديلات
٢٣٠	•	•	•	•	نظام التأمين الاسلامي
٢٣٠	•	•	•	•	استغلال الاراضي الزراعية
٢٣١	•	•	•	•	طرائق استغلالها
٢٣١	•	•	•	•	الطريقة الثانية
٢٣٢	•	•	•	•	المزارعة على الأرض
٢٣٣	•	•	•	•	المزارعة الفاسدة
٢٣٤	•	•	•	•	اجارة الأرض بالنقود
٢٣٦	•	•	•	•	القياس يقتضى منع الاجارة بالنقد
٢٣٩	•	•	•	•	الشركة في تربية الحيوان

٣ - في اللهو والترفيه

٢٤١	•	•	•	•	ساعة وساعة
٢٤٢	•	•	•	•	الرسول والانسان
٢٤٢	•	•	•	•	القلوب قمل
٢٤٣	•	•	•	•	ألوان من اللهو لالحلال
٢٤٤	•	•	•	•	مسابقة العدو (الجرى على الاقدام)
٢٤٤	•	•	•	•	المصارعة
٢٤٤	•	•	•	•	اللعب بالسهام (التصويب)
٢٤٥	•	•	•	•	اللعب بالحرايب (الشيش)
٢٤٦	•	•	•	•	ألعب الفروسية
٢٤٧	•	•	•	•	الصيد
٢٤٨	•	•	•	•	اللعب بالنرد (الطاولة)
٢٤٩	•	•	•	•	اللعب بالشطرنج
٢٥٠	•	•	•	•	الغناء والموسيقى
٢٥٢	•	•	•	•	قيود لابد من مراعاتها
٢٥٤	•	•	•	•	القمار قرين الخمر
٢٥٥	•	•	•	•	اليانصيب ضرب من القمار
٢٥٦	•	•	•	•	دخول السينما

٤ - في العلاقات الاجتماعية

٢٥٨	•	•	•	•	•	لا يحل لمسلم أن يهجر مسلماً
٢٥٩	•	•	•	•	•	إصلاح ذات البين
٢٦٠	•	•	•	•	•	لا يسخر قوم من قوم
٢٦١	•	•	•	•	•	لا تلمزوا أنفسكم
٢٦١	•	•	•	•	•	لا تنابزوا باللقاب
٢٦١	•	•	•	•	•	سوء الظن
٢٦٢	•	•	•	•	•	التجسس
٢٦٤	•	•	•	•	•	الغيبة
٢٦٦	•	•	•	•	•	النميمة
٢٦٨	•	•	•	•	•	حرمة الأعراض
٢٦٩	•	•	•	•	•	حرمة الدماء
٢٧٠	•	•	•	•	•	القاتل والمقتول في النار
٢٧١	•	•	•	•	•	حرمة دم المعاهد والذمي
٢٧١	•	•	•	•	•	متى تسقط الحرمة
٢٧٢	•	•	•	•	•	قتل الإنسان نفسه
٢٧٣	•	•	•	•	•	حرمة الأموال
٢٧٤	•	•	•	•	•	الرشوة حرام
٢٧٥	•	•	•	•	•	هدايا الرعية إلى الحكام
٢٧٦	•	•	•	•	•	الرشوة لرفع الظلم
٢٧٦	•	•	•	•	•	إسراف الفرد في ماله

٥ - علاقة المسلم بغير المسلم

٢٧٩	•	•	•	•	•	نظرة خاصة لأهل الكتاب
٢٨٠	•	•	•	•	•	أهل الذمة
٢٨١	•	•	•	•	•	موالاة غير المسلمين ومعناها
٢٨٣	•	•	•	•	•	استعانة المسلم بغير المسلم
٢٨٤	•	•	•	•	•	الإسلام رحمة عامة حتى على الحيوان
٢٨٧	•	•	•	•	•	الخاتمة
٢٩٣	•	•	•	•	•	محتويات الكتاب

كتب المؤلف

١ —	الحلال والحرام في الاسلام	ط رابعة عشرة	مكتبة وهبة
٢ —	الايمان والحياة	ط سادسة	» »
٣ —	مشكلة الفقر وكيف عالجها الاسلام	ط ثالثة	» »
٤ —	الخصائص العامة للاسلام	ط أولى	» »
٥ —	الحلول المستوردة وكيف جنت على امتنا	ط ثانية	» »
٦ —	الحل الاسلامي فريضة وضرورة	ط ثالثة	» »
٧ —	غير المسلمين في المجتمع الاسلامي	ط أولى	» »
٨ —	الصبر في القرآن الكريم	ط أولى	» »
٩ —	العبادة في الاسلام	ط رابعة	» »
١٠ —	الناس والحق	ط ثانية	» »
١١ —	فقه الزكاة (في مجلدين)	ط ثالثة	مؤسسة الرسالة ببيروت
١٢ —	درس النكبة الثانية	ط ثالثة	» »
١٣ —	عالم وطاقية	ط ثالثة	» »
١٤ —	شريعة الاسلام	ط أولى	المكتب الاسلامي ببيروت

جميع الحقوق محفوظة

كتب تالية

١ —	هدى الاسلام
	فتاوى وبحوث اسلامية متنوعة
	تجيب عن كثير من تساؤلات المسلم المعاصر
٢ —	شبهات المرتابين والمشككين في الحل الاسلامي
٣ —	أعداء الحل الاسلامي
٤ —	أضواء على قضية التكفير
٥ —	الفقه الاسلامي بين الأصالة والتجديد
٦ —	معالم الاقتصاد الاسلامي
٧ —	الفقه الميسر في ضوء القرآن والسنة
٨ —	عقائد الاسلام في ضوء القرآن والسنة
٩ —	أخلاق الاسلام في ضوء القرآن والسنة

رقم الايداع بدار الكتب ٧٦/٢٣٢٧ .

الترقيم الحولى - ١٩٠ - ٧٢٣٦ - ٩٧٧

مطابع
دار التراث العربى
ت : ٩٣٦١٤٥

هذا الكتاب

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق »

« قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن » .

(قرآن كريم)

● هذه نظرة الاسلام باعتباره ديناً عالمياً ، وخاتم الشرائع السماوية ، لم يترك باباً من أبواب الخير واليسر والمصلحة الا دعا اليه . ولم يترك باباً من أبواب الشر والضرر والمفسدة الا نهى عنه . سواء للفرد أو للجماعة . وذلك تحقيقاً لمصلحة البشرية جميعها في كل زمان ومكان .

● وهذا الكتاب « الحلال والحرام في الاسلام » جاء في حينه . لينفض الغبار عن أحكام الشريعة المضيئة ويسد حاجة المسلمين الى متطلبات العصر . فوضح الحلال ولماذا هو حلال ؟ والحرام . ولماذا هو حرام ؟ مستنداً الى كتاب الله تعالى وسنة رسوله ويجيب على كل الأسئلة التي تدور في الصدور ويدحض كل الشبهات والمفتريات .

● وبأسلوب سهل مبسط - يغوص في أمهات كتب التشريع والفقه فيستخرج الأحكام في كل ما يهم المسلم المعاصر في العبادات والمعاملات والزواج والطلاق و... نعمة والأشربة والملبس والزينة والسلوك الفردي والعلاقات الشخصية والجماعية والصلات الأسرية والاجتماعية والعادات والتقاليد ويبين « أن الأصل في الأشياء الإباحة » الا المحذور الذي ورد فيه نص - للمحافظة على الفرد والجماعة - وأن « التحليل والتحريم حق لله وحده » .

● وقد سد الكتاب فراغاً كبيراً في موضوعه واستقبله المسلمون بما يستحقه من التقدير حتى ظهرت هذه الطبعة الرابعة عشر

● ومؤلف الكتاب - أستاذ متخصص في العلوم الدينية - وداعية اسلامي . نال درجة الدكتوراه بامتياز مع مرتبة الشرف الاولى من جامعة الأزهر وله العديد من المؤلفات والكتب التي أثرت المكتبة الاسلامية .

● ويسر « مكتبة وهبة » أن تقوم بنشر هذا الكتاب الذي يعتبر مشعلاً على طريق الحلال . . . والحرام . . . حتى يعرف المسلمون طريق الحلال فيتبعوه ويتجنبوا طريق الحرام فيجتنبوه

